

قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كُسْرُ عَظِيمٍ أَطْيَبُ مِنْ كُسْرِهِ حَيًّا

پوستِ ماکم اور اسکی شرعی حیثیت

تالیف

مَوْلانا مفتی ریاض محمد بگرامی

فاضل جامعہ اسلامیہ امدادیہ فیصل آباد
متخصص جامعہ دارالعلوم کراچی نمبر ۱۲
رئیس دارالافتاء تعلیم القرآن راولپنڈی

الْحَلِیْلُ بْنُ یَسَیْنِ بْنِ عَلِیٍّ
راولپنڈی





پوسٹ مارٹ اور اکی شرعی حیثیت

تالیف

مولانا مفتی ریاض محمد بنگرامی

فاضل جامعہ اسلامیہ امدادیہ فیصل آباد
متخصص جامعہ دارالعلوم کراچی نمبر ۱۲
رئیس دارالافتاء تعلیم القرآن راولپنڈی

الحلیک پبلشنگ ہاؤس

دوکان نمبر 1-B فضل داد پلازہ اقبال روڈ، راولپنڈی

Ph: 051 - 5553248 , 0300 - 5034629



جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

نام کتاب پوسٹ مارٹم اور اس کی شرعی حیثیت
مصنف مولانا مفتی ریاض محمد بگلرامی
سرورق وسیم گرافکس، اردو بازار لاہور
ناشر تحلیل پبلشنگ ہاؤس، راولپنڈی
قیمت

ملنے کے پتے

- کتب خانہ رشیدیہ، مدینہ مارکیٹ راجہ بازار، راولپنڈی
- احمد بک کارپوریشن، اقبال روڈ، راولپنڈی
- دارالاشاعت، کراچی
- زم زم پبلشرز، اردو بازار، کراچی
- مکتبہ معارف القرآن، احاطہ دارالعلوم کورنگی، کراچی
- اسلامی کتب خانہ، نوری ٹاؤن، کراچی
- کتب خانہ شریف، قاسم سینٹر، کراچی
- مکتبہ رحمانی، غزنی سٹریٹ اردو بازار، لاہور
- مکتبہ سید احمد شہید، الکریم مارکیٹ اردو بازار، لاہور
- المیزان، الکریم مارکیٹ اردو بازار، لاہور
- مکتبہ حقانیہ، ملتان
- مکتبہ العارفی، فیصل آباد
- مکتبہ سید احمد شہید، اکوڑہ خٹک
- مکتبہ معارف، محلہ جنگلی، پشاور
- وحیدی کتب خانہ، قصہ خوانی بازار، پشاور
- بیت القرآن، حیدرآباد سندھ
- مکتبہ رشیدیہ، سرکی روڈ، کوئٹہ

شرف انتساب

میں اپنی اس حقیر کاوش
کو استاذ محترم

حضرت مفتی مشتاق احمد ^{دامت} برکاتہم
مولانا

استاذ الحدیث و مفتی

جامعۃ الخیر فیصل آباد

و سابق استاذ و مفتی

جامعہ اسلامیہ امدادیہ فیصل آباد

کے نام منسوب کرنے کی

سعادت حاصل کرتا ہوں

مؤلف کی دیگر فقہی تصانیف

ارشاد الانام بشرح مسند الامام
 القمر النوری اردو شرح مختصر القدوری
 نظام مسجد اور اس کے جدید مسائل
 نماز اور اس کے جدید مسائل
 زکوٰۃ اور اس کے جدید مسائل
 طہارت اور اس کے جدید مسائل
 نذر اور اس کے اقسام و احکام
 قسم اور اس کے اقسام و احکام
 کفارہ اور اس کے اقسام و احکام
 عقیقہ اور اس کے احکام و مسائل

فہرست مضامین

- لفظ پوسٹ مارٹم (post mortem) کا تعارف، تحقیق اور لغوی و اصطلاحی معنی ۱۲
- اقسام و انواع ۱۳
- پہلی تقسیم طریق کار کے اعتبار سے //
- ظاہری معاینہ کی تفصیل اور طریق کار ۱۴
- اندرونی معاینہ کی تفصیل اور طریق کار ۱۶
- دوسری تقسیم غرض و مقصد کے اعتبار سے ۲۰
- (۱) تعلیمی پوسٹ مارٹم //
- (۲) تشخیصی پوسٹ مارٹم ۲۱
- (۳) قانون و عدالتی پوسٹ مارٹم //
- (۴) اعضاء کی پیوند کاری کے لئے پوسٹ مارٹم ۲۲
- پوسٹ مارٹم (post mortem) کی مختصر تاریخ ۲۳
- فراعنہ مصر اور لاش کی چیر پھاڑ //
- اور اب فوجی شہر بھی دریافت ۲۶
- اہل یونان اور لاش کی چیر پھاڑ ۲۷
- اہل چین اور لاش کی چیر پھاڑ //
- زمانہ جاہلیت اور لاش کی چیر پھاڑ ۲۸
- زمانہ اسلام اور جسم انسانی کی چیر پھاڑ //
- امراول //

۲۸..... امر دوم

//..... امر سوم

۳۳..... پوسٹ مارٹم (post mortem) کے اغراض و مقاصد

۳۴..... پوسٹ مارٹم (post mortem) کے چند عملی نتائج و واقعات

۳۶..... پوسٹ مارٹم کے اصول و آداب

۳۷..... ضرورت شرعیہ اور اس کے مراتب و درجات

۳۸..... ضرورت

//..... حکم

۴۱..... حاجہ

//..... حکم

//..... مانعین کے دلائل

۴۲..... دلائل جمہور

۴۳..... منفعت

//..... زینت

۴۴..... فضول

۴۵..... شرعی حیثیت اور حکم

//..... بیرونی معاینہ (external examination) کا حکم

۴۶..... اندرونی معاینہ (internal examination)

۴۶..... کا حکم اور اغراض و مقاصد کا تجزیہ

- ۴۷.....مبادل جائز طریقے
- ۴۸.....اسکریننگ مشین
- //.....حیوانی ڈھانچے
- //.....حیوانات
- //.....پلاسٹک کے انسانی ڈھانچے
- ۴۹.....انسانی خاکے اور ماڈل اور سمولیٹرز
- //.....پوسٹ مارٹم (post mortem) کا حکم
- ۵۰.....عدم جواز کے دلائل
- //.....پہلی دلیل
- ۵۱.....دوسری دلیل
- ۵۲.....تخریج حدیث
- ۵۵.....اس حدیث کے بارے چند مباحث
- //.....حدیث کی اسنادی حیثیت
- ۵۶.....حدیث کا سبب ورود
- //.....تشبیہ اور مشبہ بہ کی وضاحت
- ۵۷.....محدثین اور شراح حدیث کا استنباط
- ۵۹.....فقہاء کرام کی تصریح
- //.....تیسری دلیل
- ۶۰.....الحدیث الثانی

- الحديث الثالث ۶۱
- مثله (mutilation) کی حقیقت //
- چوتھی دلیل ۶۲
- پانچویں دلیل //
- چھٹی دلیل ۶۶
- ساتویں دلیل //
- آٹھویں دلیل ۶۸
- نویں دلیل //
- دسویں دلیل ۶۹
- گیارہویں دلیل //
- بارہویں دلیل ۷۰
- پوسٹ مارٹم (post mortem) اور چند مزید قبائح ۷۱
- پوسٹ مارٹم (post mortem) اور رشوت خوری //
- اصول اسلامی کی تنبیخ //
- اعمال صالحہ سے پہلو تہی ۷۲
- مستند مفتیان حق کے فتاویٰ ۷۳
- حضرت مفتی کفایت اللہ صاحب دہلوی رحمہ اللہ کا فتویٰ //
- میت کے احترام کا حکم //
- عورت کی میت کے پردہ کے احکام //

طبی معائنہ کی شرعی حیثیت..... ۷۳

//..... غیر محرم کا عورت کی میت کا معائنہ کرنا

اگر غیر مسلم حکومت میں پوسٹ مارٹم ضروری ہو تو مسلمان کیا کریں؟..... ۷۴

//..... غیر محرم ڈاکٹر کا عورت کی میت کو دیکھنا اور چھونا

حضرت حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی رحمہ اللہ کا فتویٰ..... ۷۶

//..... لاش کی چیر پھاڑ اور بعض اعضاء کی تدفین میں تاخیر کرنا

حضرت مولانا مفتی محمود حسن گنگوہی رحمہ اللہ کا فتویٰ..... ۷۷

//..... طبی تجربہ کے لئے لاش چیرنا

حضرت مولانا مفتی نظام الدین اعظمی رحمہ اللہ کا فتویٰ..... ۸۱

//..... پوسٹ مارٹم کا حکم

سابق فتویٰ سے رجوع..... ۸۲

//..... حضرت مولانا مفتی رشید احمد لدھیانوی رحمہ اللہ کا فتویٰ

//..... ڈکٹری پڑھنا

حضرت مولانا محمد یوسف لدھیانوی شہید رحمہ اللہ کا فتویٰ..... ۸۳

//..... حضرت مولانا مفتی عبدالستار رحمہ اللہ کا فتویٰ

//..... لاوارث لاش پر عمل جراحی کی مشق کرنا

//..... اعتراض

//..... جواب

//..... اعتراض

۸۳.....جواب

۸۶.....مولانا برہان الدین سنبل دامت برکاتہم کی رائے

۸۷.....حضرت مولانا مفتی فرید صاحب کا فتویٰ

//.....میڈیکل کالجوں میں جسد میت پر تجربات کرنا

۸۸.....دارالعلوم حقانیہ کا فتویٰ

//.....پوسٹ مارٹم کا حکم

۸۹.....مفتی مہربان علی کا فتویٰ

//.....دارالعلوم زکریا جنوبی افریقہ کا فتویٰ

//.....الحاق

ڈاکٹری تعلیم کے لئے انسانی ڈھانچے: حضرت مولانا مفتی رشید احمد صاحب رحمہ اللہ

کا تفصیلی فتویٰ

۹۷.....غیر مسلم کی نعش کا پوسٹ مارٹم

۱۰۰.....پوسٹ مارٹم کیلئے قبر کھود کر میت کو نکالنا

۱۰۲.....پولیس اگر میت کو قبر سے نکلانے تو اس کے خلاف احتجاج اور کارروائی کرنا

۱۰۳.....قصاص کے معاملہ میں بھی میت کو قبر سے نکالنا جائز نہیں

//.....پولیس کو مرگہ مفاجات کی اطلاع دینے کا حکم

۱۰۴.....مرد و عورت کے پوسٹ مارٹم (post mortem) میں فرق ہے؟

//.....اگر پوسٹ مارٹم ملازمت کا حصہ ہو تو ایسی ملازمت کا حکم

۱۰۵.....پوسٹ مارٹم اگر قانوناً ضروری ہو تو؟

- ۱۰۶..... میت نے اپنی حیات میں یا ورثہ نے پوسٹ مارٹم کی اجازت دے دی تو بھی پوسٹ مارٹم جائز نہیں //
- //..... انسان اپنے جسم کا مالک مختار نہیں ہے //
- ۱۰۷..... خودکشی شرعاً حرام ہے
- ۱۱۰..... کسی عضو کا بگاڑنا جائز نہیں
- ۱۱۱..... دیت و قصاص کا حکم
- ۱۱۳..... نفسیاتی پوسٹ مارٹم (Psychological Post Mortem)
- ۱۱۴..... نفسیاتی پوسٹ مارٹم کی شرعی حیثیت
- ۱۱۵..... دوسرا حصہ
- //..... بعض حضرات کا موقف اور ان کے دلائل //
- //..... مجمع الفقہ الاسلامی مکہ مکرمہ //
- ۱۱۷..... ہیئہ کبار العلماء سعودی عرب کا موقف
- ۱۱۸..... بعض علماء ہندوپاک
- ۱۲۲..... ادارہ تحقیقات اسلامی، اسلام آباد
- ۱۲۵..... خلاصہ دلائل
- //..... پہلی دلیل //
- ۱۲۶..... دوسری دلیل
- //..... تیسری دلیل //
- ۱۲۸..... چوتھی دلیل

- ۱۲۸.....پانچویں دلیل
- ۱۲۹.....جوابات
- //.....پہلی دلیل کے جوابات
- ۱۳۰.....دوسری دلیل کا جواب
- ۱۳۱.....تیسری دلیل کا جواب
- //.....چوتھی دلیل کا جواب
- ۱۳۲.....پانچویں دلیل کا جواب
- //.....بعض ضمنی دلائل اور ان کا جواب
- ۱۳۳.....بعض اسلامی ممالک میں رواج سے استدلال
- بعض حضرات کی دلیل کہ مروجہ پوسٹ مارٹم میں میت کی توہین و تذلیل نہیں ہوتی //
- ۱۳۴.....جواب اول
- ۱۳۵.....جواب ثانی
- //.....چند مشاہدات
- //.....K-E کالج کا مردہ خانہ اور اناٹومی ایریا
- ۱۳۷.....چشم دید صورت حال
- ۱۳۸.....پرانے خاکروب کی زبانی
- ۱۳۹.....خواتین کا پوسٹ مارٹم (post mortem)
- //.....یہ اسلامی جمہوریہ پاکستان ہے
- ۱۴۰.....ڈاکٹر عدلیہ اور انتظامیہ

پوسٹ مارٹم (Post Mortem) کا تعارف، تحقیق

اور لغوی اور اصطلاحی معنی

پوسٹ مارٹم یعنی کسی کے انتقال کے بعد معاینہ کرنا، یہ دراصل لاطینی زبان کا مرکب لفظ ہے، جو انگریزی میں مستعمل ہے جس کے لغوی اور لفظی معنی ہیں ”بعد از مرگ“ اور بعض نے فرمایا کہ پوسٹ مارٹم میں سے پوسٹ (post) کے معنی ہیں (after) یعنی ”بعد“ اور مارٹم (mortem) کے معنی ہیں ”سرسری جائزہ“ یا (death) یعنی ”موت“ پوسٹ مارٹم کے معنی ہوئے ”لاش اور میت کا سرسری جائزہ لینا“ یہ ”تسمیۃ الکمل باسم الجزء“ کے قبیل سے ہے کیونکہ لاش کا سرسری جائزہ لینا مروجہ پوسٹ مارٹم کا ایک جزء اور اس کی ایک صورت ہے، اکثر و بیشتر پوسٹ مارٹم مکمل اور مفصل ہوتا ہے، جس کی تفصیل آگے آیا جا رہی ہے۔

میڈیکل ڈکشنریز میں پوسٹ مارٹم کے اصطلاحی معنی یوں بیان کئے گئے ہیں۔

the post mortem examination of body including the internal organ and structure after dissection so as to determine the causes of death or the nature of pathological changes (1)

اس تعریف کا حاصل یہ ہے کہ مردہ کے جسم کو کھول کر اس کے اندرونی اور بیرونی اعضاء کا معاینہ کرنا تاکہ موت کا سبب معلوم ہو سکے، لیکن اس میں پوسٹ مارٹم کے ایک مقصد کا بیان ہے، اس لئے یہ تعریف جامع نہیں، پوسٹ مارٹم کی صحیح تعریف یہ ہے کہ ”کسی مقصد کی خاطر بعد از مرگ انسانی جسم کو چیر پھاڑ اور کھول کر معاینہ کرنا“ اس کا مقصد خواہ موت

کاسب معلوم کرنا ہو یا کچھ اور ہو۔

عربی زبان میں پوسٹ مارٹم کے لئے ”شرح الجثة وتشریحها“ کے الفاظ استعمال کئے جاتے ہیں، شرح اللحم کے معنی ہیں ”گوشت کو ہڈی یا عضو سے باریک اور لمبے ٹکڑوں کی شکل میں جدا کرنا“ شرح العین تشریحاً اس وقت کہا جاتا ہے جب کوئی شخص انجیر کو چیر پھاڑ کر، دھوپ میں خشک ہونے کے لئے رکھتا ہے۔

اسی سے عربی زبان میں بالخصوص اطباء اور میڈیکل کالجوں کے طلبہ کے درمیان معروف لفظ ”المشرحة“ ماخوذ ہے، جو اس میز، کمرے یا اسٹج کے لئے استعمال کیا جاتا ہے جو مردوں کی چیر پھاڑ کے لئے مخصوص ہو۔ اسی سے ”علم التشریح“ (anatomy) علم وظائف الاعضاء بھی ہے جو میڈیکل سائنس یا طبی علوم کی ایک معروف شاخ ہے، جس میں اجسام عضویہ کی ترکیب اور اعضاء کا باہمی تعلق، بیماری و صحت میں ان کی کیفیت، چیر پھاڑ کے ذریعے معلوم کی جاتی ہے، اس لفظ ”التشریح“ یا ”تشریح الجثة“ کا اصطلاحی مفہوم بھی اس کے لغوی معنی سے قریب تر ہے۔ (۱)

اقسام و انواع

پہلی تقسیم طریق کار کے اعتبار سے

طریق کار کے اعتبار سے پوسٹ مارٹم کی دو اقسام ہیں، یا مروجہ پوسٹ مارٹم معاینہ دو حصوں پر مشتمل ہوتا ہے۔

(۱) ظاہری معاینہ (external examination)

(۲) اندرونی معاینہ (enternal examination)

ظاہری معاینہ کی تفصیل اور طریق کار

بازوؤں اور ٹانگوں بالخصوص ہاتھوں، ہتھیلیوں اور انگلیوں کی وضع و پوزیشن کا مشاہدہ، لباس کا معاینہ اور اس پر کسی پھٹن یا کسی بٹن کا ٹوٹا ہوا ہونا، لباس کا بے ترتیب ہونا جو کسی جھگڑے یا آپادہائی پر دلالت کرے، کو درج کرنا، لباس پر کٹاؤ، سوراخ یا بارودی اسلحہ کی بناء پر جلن سیاہی کا جسم پر واقع شدہ زخموں سے مقابلہ کرنا، خون کے داغوں کا معاینہ کرنا، زہر، قے یا براز کے داغوں کو کیمیائی تحلیل کے لئے محفوظ رکھنا اور ان کی بو کی طرف خصوصی توجہ کرنا، کوئی پھندا ہوا تو اسے بیان کرنا اور کھولنے سے پہلے اس کی تصویر کشی کرنا، اگر ممکن ہو تو گریہوں کو ایسے ہی محفوظ کر لینا ورنہ ان کو ڈھیلا کرنے اور کھولنے سے پہلے تفصیل سے ان کے جائے وقوع اور ان کی قسم کا بیان کرنا کیونکہ گہرے لگانے کا طریقہ شہادت میں اہمیت کا حامل ہوتا ہے۔ کپڑوں کو احتیاط کے ساتھ بغیر پھاڑے اتارا جائے اور اگر ان کو سالم اتارنا ممکن نہ ہو تو ان کو بے ترتیبی سے نہ کاٹا جائے بلکہ سلائیکوں پر سے ادھیڑ لیا جائے سر سے پیر تک اور کمر سے سینہ وغیرہ جسم کی ظاہری سطح کا احتیاط کے ساتھ معاینہ اور مندرجہ ذیل تفصیل کو مد نظر رکھا جائے۔

(۱) وہ آثار اور علامات جو موت کے بعد کی مدت پر دلالت کرتے ہیں۔ مثلاً مقعد کا درجہ حرارت، جسمانی تناؤ، نیلگوں دھبے (lividity) دوران خون رکنے سے جسم کے ان حصوں میں جو زمین کے ساتھ متصل ہوں خون جمع ہونا شروع ہو جاتا ہے، جس کی بناء پر ان حصوں کی انتہائی باریک خون کی نالیاں (capillaries) خون سے پھول جاتی ہیں اور نیچے سطح پر یہ نیلے دھبے سے ابھر آتے ہیں۔ یہ عمل موت کے ایک گھنٹے بعد شروع ہوتا ہے اور چار سے بارہ گھنٹوں میں نمایاں ہو جاتا ہے۔ ان دھبوں کا محل وقوع اور مقدار و پیمائش، بغض کے مسخ اور نفخ (پھولنا اور پھٹنا) کی وسعت۔

(۲) غیر شناخت شدہ لاشوں میں شناختی نشان مثلاً عمر (اس کی تصدیق دانتوں کی مدد سے اور اگر ضرورت ہو تو ایکسرے کی مدد سے) جنس، نوع، جسامت، جلد، بال اور آنکھوں کی رنگت، گودنے کے نشانات، بھرے ہوئے زخموں کے نشانات اور دیگر خصوصیات، غیر

شناخت شدہ افراد کی تصویر کشی پوسٹ مارٹم معاینہ کے اگلے مراحل سے پہلے ضروری کر لی جائے۔

(۳) تقریبی وزن اور پیمائش کر کے قد کا ذکر ضرور کیا جائے خواہ نعش کی شناخت ہو چکی ہو یا نہیں۔ جلد پر خون، مٹی، تے، براز، زہریا بارود کے داغ دھبوں کا معاینہ، معاینہ کرنے والا ان کا صحیح اور تفصیلی بیان مع ان کے خاکوں کے درج کرے یا اگر ممکن ہو تو ان کی تصویر اتار لے۔

(۴) بازوؤں پر اور رانوں اور کولہوں پر سوئیوں کے نشانات کو نظر انداز نہ کیا جائے کیونکہ ان سے کسی دوائی وغیرہ کی عادت میں مبتلا ہونے کی طرف اشارہ مل سکتا ہے۔ تشدد کی علامات مثلاً خراش، زخم، جلن، بکھولتے ہوئے پانی وغیرہ کی جلن، بالوں کی جھلسن وغیرہ کو بمعہ ان کی پیمائش پوری تفصیل سے ذکر کرنا۔ اس ضمن میں سر اور ہاتھ کا معاینہ انتہائی احتیاط سے کیا جائے۔ گردن کے گرد سی باندھنے یا ناخنوں کے نشانات کا معاینہ کیا جائے۔

(۵) جسم کے قدرتی سوراخوں مثلاً منہ، نتھنے، کان، مقعد، عورت کے قبل کا زخم، خارجی اشیاء، اور خون وغیرہ کے اعتبار سے معاینہ، منہ اور نتھنوں پر جھاگ، دانتوں کے اعتبار سے زبان کا مقام، ہونٹوں اور منہ پر گلا دینے والی شے کے اثرات اور الکحل اور کاربالک تیزاب کی بو۔

(۶) ریلوے اور ٹریک کے دوسرے حادثات کی صورت میں آنکھوں کا مشاہدہ ضروری ہے۔ کیونکہ ممکن ہے کہ غیر معلوم شخص نابینا ہو اور اس کی نابینائی اس حادثے کا موجب ہو۔ ہاتھوں کا معاینہ، انگلیوں میں کلن، اور انگلیوں کے جڑوں کے جوڑوں کے اوپر خراش کیلئے، اگر مٹی بچنی ہوئی ہو تو دیکھنا کہ ہاتھ میں کوئی شے پکڑی ہوئی ہے یا نہیں؟ پھر نعش کو دھویا جائے اور اگر ضروری ہو تو سر کو مونڈ دیا جائے اور نیل کے داغوں یا خراشوں کی مزید تفتیش، جو خون یا مٹی کی وجہ سے پوشیدہ رہ گئی ہوں خصوصاً گردن اور منہ کے گرد۔ ظاہری معاینہ میں یہ بھی شامل ہے کہ عورت کے قبل کی گدی یا پھایہ (vaginal swab) ضرور لیا جائے۔ چھری، قنبر وغیرہ کے زخموں کو جسم چیرنے سے پہلے سلاخ ڈال کر دیکھا

جائے۔ کسی ہڈی کا ٹوٹا ہوا ہونا یا جوڑی اپنی جگہ سے ہلا ہوا ہونا بھی زیر نظر ہے۔ ایسے قرائن کی تلاش ہو جن سے معلوم ہو سکے کہ متوفی دائیں ہاتھ سے کام کرنے کا عادی تھا یا بائیں سے؟ ظاہری معاینہ سے موت کے سبب کا کچھ اندازہ لگایا جاسکتا ہے مثلاً:

- (۱) جلد کی مخصوص رنگت شوخ سرخ کاربن مولو آکسائیڈ گیس کا اثر۔
- (۲) چہرے کے پرانے بھرے ہوئے زخم یا پرانے جلنے کے آثار، مرگی۔
- (۳) باریک ناختوں کے اثرات گلاکھوٹنا۔
- (۴) سوئی کے نشانات، عادی نشہ وغیرہ۔

(۵) پاؤں کی سوجن اور ٹانگوں کی وریدوں کا پھولا ہوا ہونا۔ انجماد خون thrombosis اور (پھیپھڑوں کی چھوٹی شریانوں میں منجمد خون وغیرہ کے ٹکڑے کا پھنس جانا) pulmonary embolism کا اندیشہ۔

اندرونی معاینہ کی تفصیل اور اس کا طریق کار

ہر کیس میں تینوں جوفوں کے اعضاء کا مکمل معاینہ ضروری ہے باوجودیکہ ایسی حالت پائی جا چکی ہو جو ظاہر موت کا سبب بننے کو کافی ہو کیونکہ بصورت دیگر (یعنی اگر کسی اہم عضو کا معاینہ نہ کیا گیا ہو) تو اس کے بارے میں آئندہ سوالات اٹھائے جاسکتے ہیں۔

حرام مغز کا معاینہ صرف اسی صورت میں لیا جائے گا جب کہ ریڑھ کی ہڈی کو زخم لگا ہوا کوئی..... ایسا زہر استعمال کرایا گیا ہو جو حرام مغز پر اثر انداز ہوتا ہو مثلاً کچلہ وغیرہ یا حرام مغز سے متعلقہ کوئی مرض ہو مثلاً ٹیتنس (tetanus)

سب سے سہل طریقہ یہ ہے کہ پوسٹ مارٹم اس جوف سے شروع کیا جائے جو سب سے زیادہ متاثر ہوا ہو۔ اور نشتر ہر کیس کے اپنے خصوصی حالات کے مطابق دیا جائے مثلاً سینے کے چھری خنجر وغیرہ کے زخم میں عام طور پر دیئے جانے والے چہرے سے عدول کیا جائے تاکہ ان زخموں کو نہ چھیڑا جائے بلکہ اسی طرح برقرار رکھا جائے۔

عام قاعدہ کے مطابق ٹھوڑی سے لیکر پیڑ تک چیرا دیا جائیگا البتہ پیٹ کو احتیاط

سے کھولا جائے گا تاکہ آنتوں کو کوئی زخم نہ پہنچے۔

سینہ کی دیواروں کو، ہانتوں (tissues) جلد اور گردن کی اندرونی ہانتوں کو دائیں بائیں پلٹ دیا جائے اور جہاں گلا گھونٹنے کا شبہ ہو وہاں جلد کی اندرونی سطح اور گردن کے اندرونی حصوں کا بغور مطالعہ کیا جائے۔

سینہ کی درمیانی ہڈی (sternum) کو دونوں جانب کی پسلیوں کے غضروف (cartilages) سے کاٹ کر جدا کر لیا جائے اور ضرورت ہو تو ہنسی کی ہڈی کو بھی آری سے کاٹا جائے، کچھ چھیڑنے سے پیشتر جوف بطنی اور اسکے اندر اعضاء کی حالت کا مشاہدہ کیا جائے تاکہ معلوم ہو سکے کہ اس جوف میں کوئی اور رطوبت وغیرہ ہے یا یہ کہ اعضاء میں کوئی سوراخ ہے یا کسی عضو کو کوئی زخم پہنچا ہے، اگر اس احتیاط کو نہ برتا جائے تو معاینہ کرنے والا اشتباہ میں پڑ سکتا ہے کہ بعد میں کسی مرحلہ پر نظر آنے والا خون یا زخم پہلے سے موجود تھا یا اس کے پیٹ کو چیرنے کی بدولت ہوا۔ اسی احتیاط کو سینہ اور زرخہ کھولتے ہوئے برتا جائے۔

چاقو کو پھر نچلے جڑے کے اندرونی جانب پھیرا جائے تاکہ زبان کے منسلکات (attachment) کو جدا کیا جاسکے، زبان کو پھر حلق کے کاٹے ہوئے حصے کی جانب سے کھینچ لیا جائے اور چاقو کی کچھ تھوڑی سی اور تحریک سے اس کو بومعہ mydid، ہڈی، حلق، زرخہ، سانس کی نالی اور مری کے پچھلی جانب سے آگے لایا جائے۔ بیماری کے آثار اب باسانی ملاحظہ کئے جاسکتے ہیں۔ زرخہ، سانس کی نالی اور مری میں قے شدہ مواد کا معاینہ کیا جائے اور تجزیہ کیلئے محفوظ کر لیا جائے۔ زبان میں اب کچھ نشتر لگائے جائیں تاکہ معلوم ہو سکے کہ اس میں نیل تو نہیں؟ مری سانس کی نالی، اور زرخہ کو کاٹا جائے اور ان کا معمول کے خطوط پر معاینہ کیا جائے۔ قاعدہ کے طور پر بہتر یہ ہے کہ سینے کے تمام اعضاء کو بومعہ زبان، زرخہ اور حلق جدا کر لیا جائے البتہ اس سے پیشتر مری کے نچلے سرے پر ایک گرہ لگادی جائے تاکہ معدہ کے اجزاء باہر نہ نکل سکیں۔

اب پھیپھڑوں پر نظر کی جائے اور وہی نشتر جو سانس کی نالی پر لگا یا تھا، اس کو بڑھا کر سانس کی اور چھوٹی نالیوں تک کھینچا جائے تاکہ جھاگ اور کوئی خارج شے

اگر موجود ہو تو حاصل ہو سکے۔

قلب کا معاینہ پہلے ظاہری اور بیرونی ہو گا پھر اندرونی۔ اس کے خانوں (والوں) کو اور سب سے اندر کی جھلی کو ظاہر کیا جائے گا۔ دل کے عضلات کی حالت پر نظر رکھی جائے۔ قلبی شریانوں کو کھولا جائے اور شریانِ اعظم (آورٹہ) کی صحت کا اندازہ لگایا جائے، قلب اور خون کی قلبی نالیوں کا ایک ٹکڑا خورد بینی مطالعہ کیلئے علیحدہ کر لیا جائے۔

اس کیس میں جہاں **air embolism** (یعنی ہوا کا بلبہ خون کی نالی میں آگیا ہو اور قلب کی دموی نالیوں میں سے کسی نالی کا راستہ بند کر دیا ہو) کا شبہ ہو، جھلی کی اس ہتھیلی کو جس میں قلب واقع ہے، پانی سے بھر لیا جائے۔ اس کے بعد قلب کے خانوں میں سوراخ کر کے قلب کے دبانے سے پانی میں ہوا بلبے کی شکل میں نمودار ہوگی، قلب کے دائیں حصے میں خون جھاگ دار ہوگا، سینے کے بعد پیٹ کا معاینہ کسی زخم یا بیماری کے لیے کیا جائے، نظام ہضم کے پورے سلسلے کو اس طول میں کھولا جائے، رحم اور اس کے متعلقات اور عورت کے قبل کا معاینہ زخم، اسقاط، پیدائش وغیرہ کے لئے کیا جائے، مثانے کا معاینہ قارورہ نکالنے کے بعد کیا جائے اور پراسٹیٹ غدود **prostate gland** کی حالت ملاحظہ کی جائے سر کھولنے کے لئے سر کی جلد وغیرہ کو ایک کان سے دوسرے کان تک اوپر کی جانب سے چیرا دیا جائے اور پھر جلد وغیرہ کو آگے پیچھے پلٹ دیا جائے، اب کانوں کے ذرا اوپر سے پوری کھوپڑی کو آری سے کاٹا جائے، کھوپڑی سے متصل اندر کی جھلی کا مشاہدہ کر کے اس کو کاٹ کر دماغ کو ظاہر کیا جائے، دماغ کا اس کی جگہ پر معاینہ کے بعد اس کو سامنے کی جانب سے انگلیاں داخل کر کے جدا کر لیا جائے اور حرام مغز سے کاٹ لیا جائے، دماغ کی ظاہری سطح اور اس کے قاعدہ (base) کا جریان خون، زخم یا مرض کے لئے معاینہ کیا جائے اور دماغ کی دموی رگوں کی کیفیت کا اندازہ کیا جائے پھر دماغ کے اندرونی مطالعہ کیلئے اس کو کاٹا جائے۔

سر کے قاعدے (base) کے مطالعہ کے لئے تھلیوں کو دو در کیا جائے اور دیکھا جائے کہ ہڈی تو کہیں سے ٹوٹی ہوئی نہیں۔ اگرچہ ہڈی ٹوٹنے پر جریان خون خود دالت کرتا ہے لیکن ایسا ہمیشہ نہیں ہوتا اور اگرچہ تھلیوں کا دور کرنا خاصا دشوار ہے پھر بھی

اس احتیاط کو کسی قیمت پر نظر انداز نہ کیا جائے۔

زہر خوری اور زہر خورانی کی صورت میں توجہ زیادہ تر نظام ہضم پر مبذول رہے گی اس کیس میں منہ اور گلے کے معاینہ کے بعد معدے کو، اس کے دونوں سوراخوں سے دوہری گرہ لگا کر ان دونوں گرہوں کے درمیان کاٹ کر علیحدہ کر لیا جائے، یہ امر انتہائی ضروری ہے کہ بطنی جوف کے ٹھوس اعضاء معدے اور آنتوں میں موجود مواد سے آلودہ نہ ہوں، کیونکہ آنتوں اور ٹھوس اعضاء میں زہر کی نسبتی اضافی مقدار سے زہر خوری کے بعد کی مدت کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے، جدا کرنے کے بعد معدے کو ایک صاف شیشے کی ڈش میں رکھ کر اس کو کاٹا جائے اور معدے میں موجود اجزاء کا معاینہ کیا جائے، اب ٹھوس اعضاء کو جدا کیا جائے اور معاینہ کسی الگ الگ صاف ظروف میں کیا جائے، پورا یا کم از کم نصف جگر، دونوں گردے اور طحال (تلی) کو تجزیہ کے لئے لیا جائے۔

چھوٹی آنت کو بڑی آنت کے قریب سے گرہ دے کر قطع کر لیا جائے اور پھر اس کو کھول کر اس کا معاینہ کیا جائے، پھر ایک مرتبان میں اس کے اجزاء سمیت رکھ دیا جائے، بڑی آنت کے ساتھ بھی ایسا ہی کیا جائے اور بعض صورتوں میں دماغ اور پھیپھڑوں کے تجزیہ کے لئے بھی یونہی کیا جائے۔

تقریباً دس اولس خون قلب اور خون کی بڑی نالیوں سے اس کیس میں حاصل کیا جائے جس میں اڑنے والے زہر مثلاً کلورو فام، الکل، یا ہائیڈرو سائیڈک تیزاب (hydro cyanic acid) کا شبہ ہو یا گیس کے اثر سے مرنے کا واقعہ ہو اور۔

سرمہ اور سم الفار (سنگھیا) کے زہر خوری میں لمبی ہڈیوں کے ٹکڑے تجزیہ کے لئے جدا کر دیئے جائیں۔ (۱)

دوسری تقسیم

غرض و مقصد کے اعتبار سے

غرض و مقصد کے اعتبار سے پوسٹ مارٹم کی تقریباً چار اقسام ہیں۔

(۱) تعلیمی پوسٹ مارٹم:

میڈیکل کالجز اور پیشہ طب سے وابستہ طلبہ و طالبات، جنہوں نے مستقبل میں مریضوں کا علاج کرنا ہوتا ہے یا جنہوں نے طب و میڈیکل کی تدریس کرنا ہوتی ہے، ان کے لئے ضروری ہے کہ وہ انسانی جسم اور اس کے اعضاء کی اندرونی ساخت اور کام سے واقف ہی نہ ہوں بلکہ انہیں یہ بھی پتہ ہو کہ مختلف بیماریوں کے اثرات، ان کی ساخت اور کام پر کیا ہوتے ہیں؟ تاکہ وہ مریضوں کے علاج اور بالخصوص آپریشن اور سرجری کرتے ہوئے کسی ایسی غلطی کے مرتکب نہ ہوں جو مریض کے لئے نقصان دہ یا جان لیوا ہو سکتی ہو، اس غرض کے لئے انسانی لاش کو کھول کر اس کے مختلف اعضاء اور حصوں کا معائنہ کرایا جاتا ہے، بالخصوص علم الامراض (pathology) میں تخصص اور مہارت کا حصول، تعلیمی پوسٹ مارٹم کے بغیر ممکن نہیں ہوتا۔

(۲) تشخیصی پوسٹ مارٹم:

یعنی امراض کی درست تشخیص کرنے کی غرض سے پوسٹ مارٹم کرنا، ہسپتالوں میں داخل مریض جب فوت ہو جاتے ہیں تو عموماً ڈاکٹر حضرات موت کا اصل سبب بننے والی بیماری معلوم کرنے کے لئے یا معلوم شدہ بیماری کے انسانی جسم اور اس کے مختلف اعضاء

پراثرات دیکھنے نیز ادویہ کے نتیجے میں ہونے والے مختلف تغیرات اور تبدیلیوں کا معاینہ کرنے کے لئے مرنے والے انسان کی لاش کو کھول کر اس کا معاینہ کرتے ہیں، میڈیکل سائنس آج ترقی کے جس مرحلے پر پہنچ چکی ہے، اس میں تشخیصی پوسٹ مارٹم بے حد اہمیت کا حامل ہے۔

(۳) قانونی و عدالتی پوسٹ مارٹم:

یعنی جرائم، قتل وغیرہ میں حقیقی سبب موت معلوم کرنے کے لئے پوسٹ مارٹم کرنا، انسانی معاشرہ میں جرائم کا وجود ایک تلخ حقیقت ہے، جس سے کسی صورت انکار نہیں کیا جاسکتا، جرائم اور ان کے اسباب و محرکات کا خاتمہ، مجرموں کی سرکوبی اور عدل و انصاف کا قیام ہمیشہ سے انسانیت کے مطلوب و محبوب مقاصد میں شامل رہا ہے، جرائم کے اصل کرداروں تک رسائی اور بے گناہ کی بریت، جرائم کے خاتمہ، مجرموں کی سرکوبی اور انصاف میں اہم کردار ادا کرتی ہے، اور اسی سلسلے میں پوسٹ مارٹم، قانون نافذ کرنے والے اداروں اور عدلیہ کی مدد کرتا ہے۔

جرائم کی تفتیش میں پوسٹ مارٹم کی اہمیت کچھ مثالوں سے واضح ہو جائے گی:

☆ ایک شخص کو سڑک پر گاڑی چلاتے ہوئے دل کا دورہ پڑا، جس سے گاڑی پر کنٹرول نہ رہا اور سڑک کے کنارے ایک شخص پر جا چڑھی، گاڑی کی تباہی اور دو اشخاص کی موت کو دیکھنے والوں نے اسے محض حادثہ قرار دیا، پوسٹ مارٹم سے اصل حقیقت کھل گئی کہ دل کا دورہ پڑنے سے ڈرائیور کی موت واقع ہو چکی تھی، اور کم از کم ڈرائیور کی موت ایکسیڈنٹ کا نتیجہ نہیں تھی۔

☆ ایک ایکسیڈنٹ میں پوسٹ مارٹم سے معلوم ہوا کہ ڈرائیور نے غیر معمولی مقدار میں شراب پی رکھی تھی۔

☆ معاشرہ میں ایک معروف اور بااثر شخصیت کا انتقال ہو گیا اور اس کے کئی حریفوں اور مخالفین نے سکھ کا سانس لیا، متونی کے ورثہ اور متعلقین نے مخالفین پر الزام

لگایا کہ انہوں نے متوفی کو اپنے راستے کی رکاوٹ سمجھتے ہوئے آہستہ آہستہ (یا فوری) اثر کرنے والا زہر دے کر قتل کیا ہے، عدلیہ کے حکم پر لاش کا پوسٹ مارٹ کیا گیا تو معلوم ہوا کہ ان کے شکوک و شبہات یا الزامات صحیح نہیں تھے، متوفی دل کا دورہ پڑنے سے یا کسی اور وجہ سے اچانک انتقال کر گئے تھے۔

☆ ایک قدرتی یا سازش کے تحت ہونے والے فضائی حادثے میں کئی نامور اور اہم، ملکی اور غیر ملکی شخصیات کی موت ایسے واقع ہوئی کہ انسانی ڈھانچے بکھرے ہوئے اعضاء اور گوشت کے ٹوٹھڑے باہم مل گئے، کسی ایک لاش اور اس کے اجزاء و اعضاء کی شناخت ممکن نہ رہی تو ڈاکٹروں نے پوسٹ مارٹم اور طبی معاینہ کے ذریعے لاشوں کی شناخت کر لی اور ایک ہی انسان کے بکھرے ہوئے اعضاء اور گوشت کے ٹوٹھڑوں کو شناخت کر کے اکٹھا کر دیا، جس سے اس کے ورثہ اور متعلقین کو تدفین وغیرہ میں آسانی ہو گئی۔

☆ کسی دریا، نہر یا ڈیم میں تیرتی ہوئی ایک گلی سڑی لاش ملی، کیا متوفی ڈوب کر ہلاک ہوئے کہ تیرنا نہیں جانتے تھے یا قتل کے بعد کسی نے جرم چھپانے کے لئے لاش کو پانی میں ڈال دیا؟ متوفی نے خودکشی کے لئے خود نہر یا دریا میں چھلانگ تو نہیں لگائی؟ مرنے والے نے شراب یا منشیات کا استعمال تو نہیں کیا تھا؟ اسی طرح کے دیگر کئی سوالات کا جواب پوسٹ مارٹم سے مل سکتا ہے۔

(۴) اعضاء کی پیوند کاری کے لئے پوسٹ مارٹم:

امریکہ یورپ اور دیگر بے شمار غیر مسلم ممالک میں عموماً لوگ اپنی آنکھیں، دل، گردے، جگر، معدہ یا کوئی دیگر کارآمد عضو یا پوری لاش کسی ضرورت مند مریض، بلڈ بینک (blood bank)، یا کسی ہسپتال اور میڈیکل کالج کو عطیہ کے طور پر دینے کی وصیت کرتے اور ایک کارڈ بطور ثبوت عطیہ ہمیشہ اٹھائے رکھتے ہیں، بعض اوقات مرنے والے نے خود وصیت نہیں کی ہوتی لیکن عزیز واقارب اور ورثاء اس کا کوئی عضو یا پوری لاش ضرورت مند مریضوں یا تعلیمی اداروں کے حوالے کر دیتے ہیں تاکہ اس سے فائدہ

اٹھایا جاسکے، ضرورت مندوں کو نئے اعضاء پیوند کئے جائیں اور طلبہ لاش پر طب سیکھیں، اب تو اکثر و بیشتر مسلم ممالک میں بھی انسانی اعضاء کی وصیت اور بعض اوقات بغیر وصیت کے قطع و برید کا رواج ہو چلا ہے۔ (۱)

پوسٹ مارٹم کی مختصر تاریخ:

پوسٹ مارٹم کی مروجہ ترقی یافتہ صورت تو اس زمانے کا کارنامہ ہے، البتہ انسانی لاش کی فی الجملہ چیر پھاڑ اور کانٹ چھانٹ کی تاریخ کافی قدیم اور پرانی ہے، کیونکہ یہ علم طب اور علم التشریح کا اہم حصہ ہے اور علم طب و علم التشریح خود قدیم ترین علوم میں سے ہیں۔

فراعنہ مصر اور لاش کی چیر پھاڑ:

موجودہ تاریخی ریکارڈ کے مطابق فراعنہ مصر اپنے بادشاہوں کی لاشوں کو چیر کر بھیجا، آنتیں، اوجھڑی وغیرہ نکال دیتے تھے اور ان کی جگہ انسانی لاش کو محفوظ کرنے والا مواد رکھ دیتے تھے، شاید یہی وجہ ہے کہ مصر میں بعض فراعنہ کی حنوط شدہ لاشیں آج تک محفوظ اور عجائب گھروں کی زینت اور مرجع خلائق و نمونہ عبرت ہیں، ایک قول کے مطابق انہی لاشوں میں سے فرعون موسیٰ منہاج بن رمسیس ثانی کی لاش تقریباً پانچ ہزار سال بعد محفوظ اور موجود ہے، منہاج کا تلفظ منہلاج اور منطفہ بھی کرتے ہیں، انسائیکلو پیڈیا آف برٹانیکا میں اس کا نام merneptah لکھا گیا ہے، اس نے ۱۲۲۵ ق۔م۔ میں حکمرانی کی تھی، یہ وہ فرعون تھا جس کے زمانے میں حضرت موسیٰ علیہ السلام پیدا ہوئے تھے اور اس کا تعلق فراعنہ مصر کے انیسویں حکمران خاندان سے تھا، اس کے مظالم بہت مشہور و معروف ہیں، اس لئے اس کو pharaoh of persecution کہا جاتا ہے، یہ بحیرہ احمر میں

غرق کیا گیا تھا، جس کا ذکر قرآن میں آتا ہے۔

علامہ جوہری طحاوی مصریؒ نے قرآن کریم کی آیت **فَالْيَوْمَ نُنَجِّيكَ بِبَدَنِكَ لَتَكُونَ لِمَنْ خَلْفَكَ آيَةً** کے تحت اپنی مشہور تفسیر الجواہر فی تفسیر القرآن الکریم (۷۸/۶) میں لکھا ہے کہ بحیرہ احمر میں ڈوبنے والے فرعون کی لاش ۱۹۰۰ء میں مل گئی تھی اور ۲ مئی ۱۹۰۰ء کو ایک ماہر آثار قدیمہ نے اس کے تابوت کو کھول کر دیگر ماہرین کے ساتھ اس کا معائنہ بھی کیا تھا، تفتیش کاروں نے شواہد کی بنا پر اعلان کیا تھا کہ یہ لاش اسی فرعون کی ہے (۲) لیکن علامہ موصوف نے ان شواہد کا ذکر نہیں کیا، آپ نے صرف ایک شہادت یعنی سمندری نمک کا ذکر فرمایا ہے جو فرعون کے بدن پر پایا گیا تھا۔

خیال کیا جاتا ہے کہ یہ اصل میں وہ مواد بھی ہو سکتا ہے جو اس زمانے میں لاشوں کو محفوظ کرنے کے لئے لگایا جاتا تھا، برٹانیکا کے مضمون **mummy** میں ذکر ہے کہ ۱۹۰۶ء میں انگریز ماہر علم التشریح **sir grafton elliot smith** نے ممیوں کو کھول کھول کر ان کی حنوط کی تحقیق شروع کی تھی اور ۴۴ ممیوں کا مشاہدہ کیا تھا۔

louis glwding اپنے مشہور سفر نامہ **moses in the steps of the lawgiver** میں لکھتا ہے کہ ۱۹۰۷ء میں اسمتھ کو ”منہیہ“ کی لاش ملی جس کی بیٹیاں جب کھولی گئیں تو سب حاضرین یہ دیکھ کر حیران رہ گئے کہ اس کے جسم پر نمک کی تہ جی ہوئی تھی جو کسی اور ممی کے جسم پر نہیں پائی گئی تھی، گولڈن مزید لکھتا ہے کہ یہ فرعون بحیرات مرہ **bitter lakes** میں غرق ہوا تھا جو اس زمانے میں بحر احمر سے ملی ہوئی تھی، آگے چل کر وہ لکھتا ہے کہ جزیرہ نما سینا کے مغربی ساحل پر ایک پہاڑی ہے جسے مقامی لوگ جبل فرعون کہتے ہیں، اس پہاڑی کے نیچے ایک غار میں نہایت گرم پانی کا چشمہ ہے جسے لوگ حمام فرعون کہتے ہیں اور سینہ بسینہ منقول ہونے والی روایات کی بنا پر یہ کہتے ہیں کہ اسی جگہ فرعون کی لاش ملی تھی۔

واضح رہے کہ اس وقت ہمارے پیش نظریہ بحث نہیں کہ ساحل سے ملنے والی یہ لاش فرعون موسیٰ کی تھی یا نہ تھی، یہ الگ اور مستقل بحث ہے البتہ اس بات کی وضاحت

(۱) سورۃ یونس آیت نمبر ۹۲

(۲) الجواہر فی تفسیر القرآن الکریم (۷۸/۶) للجواہر فی الطحاوی المصری، ط ۱۳۵۰ھ

ضروری ہے کہ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ کے ارشاد: **اليوم ننجيك ببدنك لتكون لمن خلفك آية** (۱) کا مقصد اور مفہوم بہر صورت پورا ہو جاتا ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اغراق فرعون کے واقعہ کو اہل دنیا کے لئے نمونہ عبرت بنانا تھا جو اسی وقت بن چکا تھا اور اب تک یہ واقعہ بیان ہو رہا ہے اور سلیم الفطرت لوگ اس سے عبرت حاصل کر رہے ہیں، عبرت بننے کے لئے لاش کا قیامت تک سالم اور سامنے ہونا ضروری نہیں اور نہ قرآن کریم سے اس کی طرف کوئی واضح اشارہ ملتا ہے بلکہ **فاليوم** کا لفظ بتا رہا ہے کہ خود یہ واقعہ نمونہ عبرت ہے، لاش کا ہمیشہ محفوظ رہنا ضروری نہیں ہے، یہی وجہ ہے کہ گزشتہ سینکڑوں صدیوں تک جب اس لاش کا ظہور نہ ہوا تھا تب بھی تو یہ بطور نمونہ بیان کیا جاتا تھا، اگر اس لاش کی موجودگی ہی کو نمونہ عبرت بنانا مقصود تھا تو پھر اللہ تعالیٰ بچھلے ادوار میں بھی اس لاش کو ظاہر کئے رکھتے، جبکہ ایسا نہیں کیا گیا اور مفسرین کرام نے بھی حتمی طور پر یہ مفہوم مراد نہیں لیا ہے۔

چنانچہ امام التفسیر حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ اپنی مشہور تفسیر ابن کثیر میں مذکورہ آیت کے تحت لکھتے ہیں۔

وقوله (فاليوم ننجيك ببدنك لتكون لمن خلفك آية) قال ابن عباس وغيره من السلف: ان بعض بنى اسرائيل شكوا في موت فرعون فامر الله تعالى البحران يلقى به جسده سويا بلاروح وعليه درعه المعروفة على نجوة من الارض وهو المكان المرتفع ليتحققوا موته وهلاكه ولهذا قال تعالى (فاليوم ننجيك) اي نرفعك على نشر من الارض (ببدنك) قال مجاهد بجسدك وقال الحسن بجسم لاروح فيه وقال عبدالله بن شداد: سويا صحيحاً، اي لم يتمزق ليتحققوه ويعرفوه وقال ابو صحر: بدرعك وقوله لتكون لمن خلفك آية اي لتكون لبنى اسرائيل دليلاً على موتك وهلاكك وان الله هو القادر الذي لا صية كل دابة بيده، وانه لا يقوم لفضبه شيء ولهذا قرأ بعض السلف: لتكون لمن خلفك آية. (۲)

(۱) سورۃ یونس (۹۲)

(۲) تفسیر ابن کثیر (۳: ۵۱۱) بیروتی مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ اور دیگر سلف نے اللہ تعالیٰ کے قول (فالیوم لنجیک بیدنک لتکون لمن خلفک آیتکے بارے میں فرمایا ہے کہ بعض بنی اسرائیل نے فرعون کی موت کے بارے شک و شبہ کا اظہار کیا تو اللہ تعالیٰ نے سمندر کو حکم دیا کہ وہ فرعون کا مردہ صحیح سالم جسم کسی بلند ٹیلہ پر پھینک دے تاکہ انہیں اس کی موت اور ہلاکت کا یقین ہو جائے اور اس کی لاش پر اس کی مشہور ذرہ بھی ہو، اس بنا پر اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں فالیوم لنجیک یعنی ہم تجھ کو زمین پر اٹھائیں گے اور نمایاں کریں گے، مجاہدؒ فرماتے ہیں کہ بیدنک سے مراد بجزسد کبہ ہے، اور حسنؒ فرماتے ہیں کہ مراد ایسا جسم ہے جس میں روح نہ ہو، اور عبد اللہ بن شدادؒ فرماتے ہیں کہ مراد یہ ہے درست اور صحیح سالم رکھیں گے یعنی ٹکڑے نہ ہوگا تاکہ وہ اس کے بارے یقین کر لیں اور اس کو پہچان لیں اور ابو صحرؒ فرماتے ہیں کہ مراد ذرع سمیت رکھنا ہے، اور لتکون لمن خلفک کتبیۃ کا معنی یہ ہے کہ تمہارا جسم بنی اسرائیل کے لئے تمہاری موت و ہلاکت کی علامت اور نشانی ہوگا اور اس بات کی دلیل ہوگا کہ اللہ تعالیٰ ایسی قادر ذات ہے کہ زمین پر پھرنے والی ہر چیز کی پیشانی اس کے قبضہ میں ہے اور اس کے غضب کے سامنے کوئی چیز کھڑی نہیں ہو سکتی، اسی بناء پر بعض سلف کی قراءت اس طرح ہے لتکون لمن خلفک کتبیۃ یعنی تاکہ تو اس ذات کی نشانی بن جائے جس نے تجھے پیدا کیا ہے۔

اور اب فوجی شہر بھی دریافت

مصر، صحراء سینا میں مختلف قلعوں پر مشتمل فرعون دور کا سب سے بڑا فوجی شہر دریافت: قاہرہ (اے پی پی) مصر نے اعلان کیا ہے کہ اس نے صحرائے سینا میں مختلف قلعوں پر مشتمل فرعون دور کا سب سے بڑا فوجی شہر دریافت کر لیا ہے، جس کی حدود فلسطینی علاقہ غزہ کی پٹی تک پھیلی ہوئی ہیں، مصری آثار قدیمہ کے اعلیٰ اہل کار زاہی ہو اس کی طرف سے جاری ایک بیان میں کہا گیا ہے کہ تین قلعے ۱۱ قلعوں پر مشتمل اس سلسلے کا حصہ ہیں جو ہو اس فوجی سڑک کے اوپر اس طرح بنائی گئی ہے کہ یہ سڑک مصر، فلسطین سرحد کے

ساتھ نہر سويز سے رفاہ شہر تک گئی ہے اور ان کا تعلق فرعون کے ۱۸ ویں اور ۱۹ ویں دور بادشاہت سے ہے، زراعی ہواس نے بتایا کہ قدیم فوجی شہر کو صاف کرنے کے لئے ٹیمیں دن رات کام کر رہی ہیں۔ (۱)

اہل یونان اور لاش کی چیر پھاڑ

قدیم فراعنہ مصر کے علاوہ اہل یونان کے ہاں بھی انسانی لاشوں کی چیر پھاڑ قطع و برید کا ذکر ملتا ہے، مشہور اطباء، ابو قراط (۳۶۰-۳۵۷ ق۔ م) جو طب انسانی کے موجد شمار ہوتے ہیں اور جالینوس (۱۳۰-۲۰۰ م) علم التشریح کے ماہرین میں سے تھے اور نظری علم کے ساتھ عملی مہارت بھی رکھتے تھے۔

اہل چین اور لاش کی چیر پھاڑ

تاریخ عالم اس بات کی بھی نشاندہی کرتی ہے کہ چین میں بھی جسم کی چیر پھاڑ اور تفتیش و تحقیق کا سلسلہ جاری رہا ہے، اور اس بارے تاریخ کے اوراق میں چیدہ چیدہ واقعات بھی ملتے ہیں۔

دکتر محمد علی البار نے اپنی کتاب ”علم التشریح عند المسلمین“ (۲) میں ایک عربی اخبار ”الوفد“ القاہرہ شمارہ ۲۴، ۵، جمادی الثانی ۱۴۰۹ کے حوالے سے نقل کیا ہے کہ لگ بھگ زمانہ نبوت میں ایک اچانک فوت ہونے والے مرد کی لاش کو ایک چینی خاتون ”چنگ جی“ نے چیر پھاڑ کر بغور ملاحظہ کیا جس کے نتیجے میں وہ اس کی موت کا سبب معلوم کرنے میں کامیاب ہو گئی۔

(۱) روزنامہ جنگ راولپنڈی، منگل ۸ رجب ۱۴۲۸ھ مطابق ۲۳ جولائی ۲۰۰۷ء

(۲) علم التشریح عند المسلمین، مطبوعۃ الدار السعودیہ (ص ۷) جلدہ للنشر ۱۴۰۹ھ

زمانہ جاہلیت اور جسم کی چیر پھاڑ

تاریخ اس بات کی گواہ ہے کہ مذکورہ اقوام میں انسانی جسم کی چیر پھاڑ فی الجملہ تعمیری مقاصد اور طبی تحقیقات کے لئے ہوا کرتی تھی، اس کے برعکس ظہور اسلام سے قبل زمانہ جاہلیت میں عربوں کے ہاں انسانی جسم کی چیر پھاڑ غیر ہی مقاصد اور انتقامی تسکین کے لئے ہوتی تھی جسے عربی میں ”مثلہ“ یا ”تمثیل“ کہا جاتا ہے، اور یہ سلسلہ زمانہ نبوت تک جاری رہا، ان کا یہ رواج تھا کہ وہ دشمنوں کے خلاف شدت عداوت کی وجہ سے انتقامی ذہنیت اور جذبہ انتقام کی خاطر انسان کو قتل کرنے کے بعد لاش کی بے حرمتی کرتے ہوئے مختلف اعضاء کو کاٹ دیتے، مثلاً ناک، کان، اور آنکھیں نکال دیتے، ہاتھ، پاؤں، اور گردن کو جسم سے کاٹ کر پھینک دیتے اور جسم کے اندرونی اعضاء کو نکال کر کچا چباتے تھے، یہی واقعہ نبی اکرم ﷺ کے محبوب چچا حضرت حمزہ بن عبدالمطلبؓ کے ساتھ بھی پیش آیا تھا، حضرت ابوسفیانؓ کی بیوی ہندہ بنت عتبہ نے ان کی لاش کی بے حرمتی کی، چنانچہ ان کے جسم مبارک کو چیر کر کلیجہ نکالا اور اسے کچا چایا، لیکن اسلام نے مثلہ کو ناجائز اور حرام قرار دیدیا اور اس سے سختی کے ساتھ بچنے کی ہدایت جاری فرمائی، اس بارے ان شاء اللہ آگے پوسٹ مارٹم کے ناجائز ہونے کی وجوہ اور دلائل میں کچھ احادیث آئیں گی۔

زمانہ اسلام اور انسانی جسم کی چیر پھاڑ

اسلام کی ابدی اخلاقی تعلیمات اور عادلانہ و منصفانہ اصول و قوانین کی بدولت خیر القرون اور اس کے بعد اسلامی دور میں مثلہ جسم کی چیر پھاڑ اور پوسٹ مارٹم کی کوئی مثال نہیں ملتی، زیادہ سے زیادہ تین امور کے بارے کچھ وضاحت ملتی ہے۔

امراول

زندہ انسانوں کے جسموں سے بعض اجزاء و اعضاء کی علیحدگی اور کاٹے جانے کا ثبوت ملتا ہے، اور اس کی عموماً دو وجہیں ہوا کرتی تھیں:

(الف) متعدی قسم کی بیماریاں، امراض و ملل ہوا کرتی تھیں، جن کی وجہ سے جسم کے بعض اعضاء و اطراف کو کاٹ دیا جاتا تا کہ بیماری کنٹرول ہو جائے اور باقی جسم میں نہ پھیل سکے۔

(ب) شرعی حدود کی معفیہ تھی، جس میں بطور قصاص انسانی جسم کے کچھ اعضاء بطور سزا کاٹ دئے جاتے تھے۔ لیکن ظاہر ہے کہ ان دونوں وجوہ کا مروجہ پوسٹ مارٹم اور جسم کی چیر پھاڑ سے کسی قسم کا کوئی تعلق نہیں ہے۔

امردوم

تاریخ میں کئی مسلم اطباء کا ذکر ملتا ہے کہ وہ علم التشریح اور وظائف الاعضاء و علم الامراض (pathology) کا نظری علم رکھنے کے ساتھ ساتھ انسانی جسم اور اس کے اعضاء کی اندرونی ساخت، ان کا باہمی ربط و تعلق اور ان کے کام سے بھی واقف تھے، جس کی بنا پر انہوں نے نہ صرف نئی تحقیقات کو جنم دیا اور مختلف ادویہ دریافت کیں بلکہ اپنے ان مشاہدات و تجربات کی روشنی میں قدیم طبی معلومات و نظریات کو پرکھا اور ان میں سے بعض نظریات کی تصحیح اور بعض کی تردید بھی کی، بالخصوص جالینوس اور ابن سینا کے بعض نظریات پر بھرپور تنقید کی اور ان کا غلط ہونا ثابت کیا، ان مسلم اطباء کی طبی تحقیقات و ایجادات اس قدر مستند تھیں کہ اب جدید سائنس بھی ان کی تصدیق کرتی ہے، تاریخی روایات کے مطابق ان ثقہ و مسلمہ اطباء کی فہرست میں مندرجہ ذیل حضرات زیادہ مشہور ہیں:

(۱) ابو بکر محمد بن زکریا الرازی (المولود ۲۵۱ھ الموافق ۸۶۵ء، المتوفی ۳۱۳ھ

الموافق ۸۲۵ء)۔

(۲) ابو علی الحسن بن عبد اللہ بن سینا البخاری، الازبکستانی (المولود ۳۷۰ھ الموافق

۸۹۰ء، المتوفی ۴۲۸ھ الموافق ۱۰۳۷ء)، المدفون بہمدان، ایران۔

(۳) ابوالقاسم خلف بن عباس الزہراوی، (المولود ۳۲۲ھ الموافق ۱۰۳۰ء، المتوفی

۵۰۰ھ الموافق ۱۱۶۰ء)۔

(۴) عبداللطیف البغدادی، المولود ۵۵۵ھ الموافق ۱۲۶۲ء المتوفی ۶۲۹ھ الموافق

۱۲۳۱ء) یہ طبیب ہونے کے ساتھ ساتھ بڑے محدث بھی تھے۔

(۵) علاء الدین ابوالحسن علی بن الحزم "ابن نفیس" القرشی، المولود ۶۰۷ھ الموافق

۱۲۱۰ء المتوفی ۶۲۹ھ الموافق ۱۲۸۸ء) المدفون بدمشق الشام۔

(۶) الامام ابوالولید محمد بن احمد بن رشد الحفید، القرطبی، الاندلسی، المالکی، فقہ کی

مشہور و معروف کتاب "بدلیۃ المجتہد ونہایۃ المتعبد" کے مؤلف ہیں، عظیم محدث و فقیہ

ہونے کے ساتھ ساتھ ماہر طبیب اور فلسفی تھے، آپ یورپ میں averroes کے نام

سے جانے جاتے ہیں۔

امرسوم:

فقہاء کرامؒ نے اپنے زمانے میں پیش آنے والے کئی مسائل و جزئیات میں اپنی رائے کی صحت کے لئے انسانی جسم و عضو کی قطع و برید سے حاصل ہونے والی معلومات کو بطور دلیل پیش کیا ہے یا کئی مسائل میں اطباء اور علم التشریح کے ماہرین کی آراء و اقوال پر انحصار و اعتماد کیا ہے اور ان کے مطابق مسائل کا استنباط کیا اور فتویٰ دیا ہے، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان فقہاء کو علم التشریح کے بارے کچھ معلومات ضرور تھیں، ذیل میں اس دعویٰ کی تائید و توضیح کے لئے تاریخ سے چند مثالیں پیش کی جا رہی ہیں:

(۱) جیسا کہ سابق بحث میں یہ گزرا کہ عبداللطیف البغدادی مشہور طبیب، محدث

اور بلند پایہ فقیہ تھے، انہوں نے جالینوس کے اس نظریہ کا رد کیا کہ انسان کا نچلا جڑا دو ہڈیوں

کا مجموعہ ہے، اس مقصد کے لئے انہوں نے ایک قبرستان میں لگ بھگ ایک ہزار انسانی

کھوپڑیوں کا معاینہ کیا اور اپنے معاینہ سے حاصل ہونے والی معلومات کو واضح و گف

طور پر بیان کیا کہ۔

”ہم نے انسانی جڑے کے نچلے حصے کا جو مشاہدہ کیا ہے اس سے بالیقین معلوم

ہوتا ہے کہ یہ ایک ہڈی پر مشتمل ہوتا ہے، اس میں کوئی جوڑ بالکل نہیں ہے۔“ (۱)
 (۲) فقہ مالکی کی مشہور کتاب ”بدلیۃ المجتہد“ کے مؤلف امام ابوالولید محمد بن احمد بن رشد الحفید القرطبی الاندلسی محدث فقیہ اور فلسفی ہونے کے ساتھ ساتھ بڑے ماہر طبیب بھی تھے، اور عملا طب کی مشق کیا کرتے تھے، اس مشق کے نتیجے میں ہی آپ کا مشہور مقولہ ہے۔

”تشریح اور جسم کی چیر پھاڑ کرنے والے لوگ اپنے عقیدہ اور ایمان باللہ میں پختہ ہو جاتے ہیں“ (۲)

(۳) مرد کا مادہ منویہ احتاف اور مالکیہ کے نزدیک نجس اور ناپاک ہے، اور شافیہ کے ہاں پاک و طاہر ہے، اس بارے میں فریقین نے جو دلائل دئے ہیں ان میں بعض دلائل کا تعلق علم التشریح سے ہے، احتاف و مالکیہ کے اس بارے کئی نقلی و عقلی دلائل ہیں، ان دلائل میں سے ایک دلیل یہ بھی ہے کہ منی پیشاب کے راستے سے نکلتی ہے اور پیشاب چونکہ بالاتفاق نجس ہے اور ظاہر ہے کہ منی کی پیشاب کے قطروں سے آمیزش ہوگی، اس لئے منی نجس اور ناپاک ہے، جبکہ شافیہ حضرات کا کہنا ہے کہ منی انسان مکرم بالخصوص انبیاء کرام کا مادہ تخلیق ہے نیز اس کے ناپاک ہونے کی کوئی دلیل بھی نہیں ہے، لہذا یہ ناپاک نہیں ہو سکتی۔ جہاں تک احتاف و مالکیہ کی اس دلیل کا تعلق ہے کہ منی پیشاب کے راستے سے نکل کر آتی ہے وہ اس کا یہ جواب دیتے ہیں کہ ایک آدمی کا آلہ تناسل چیرا گیا تو معلوم ہوا کہ منی اور پیشاب کے راستے جدا جدا ہیں، لہذا احتاف و مالکیہ کا استدلال درست نہیں ہے۔ (۳)

یہ بات کہ پیشاب اور منی کے راستے جدا جدا ہیں یا ایک ہی راستہ ہے؟ اس کا تعلق علم التشریح سے ہے، اس سے معلوم ہوا کہ ان فقہاء کے ہاں علم التشریح کے نتائج

(۱) الطب عند العرب والمسلمین للدکتور محمود الحاج قاسم، الدار السعودیة للنشر جدة ص ۹۹ الی

(۲) علم التشریح عند المسلمین للدکتور علی البار، الدار السعودیة جده (ص ۱۵)

(۳) المجموع شرح المہذب للامام النووی الشافعی ۲ / ۵۰۸ تحقیق محمد نجیب المطیعی

مسلم تھے اور ان پر اعتماد و انحصار کر کے انہوں نے اپنے موقف کو درست ثابت کرنے کی کوشش کی ہے۔

واضح رہے کہ جدید طبی تحقیق مرد کے مادہ منویہ کے بارے مالکیہ اور احناف کے اس نظریہ کی توثیق کرتی ہے کہ مرد کے مادہ منویہ اور پیشاب کا راستہ ایک ہے اور عورت کی منی کے بارے شافعیہ کی رائے کو درست قرار دیتی ہے کہ عورت کے پیشاب اور منی کے راستے جدا جدا ہیں۔ نیز اختلاف کی اصل بنیاد دلائل نقلیہ ہیں، طبی تحقیق کو صرف تأیید کے لئے پیش کیا گیا ہے لہذا اس بحث سے یہ لازم نہیں آتا کہ عورت کی منی احناف کے ہاں بھی پاک قرار پائے۔

(۴) انسانی جسم کے اندر اللہ تعالیٰ نے جو اعضاء دودو کر کے جوڑی کی صورت میں پیدا کئے ہیں، ان کو کاٹ دینے یا ضائع کر دینے کے جرم کا ارتکاب کر بیٹھنے کی صورت میں اگر دونوں یعنی مکمل جوڑی ضائع ہو جائے تو مکمل انسانی دیت ادا کرنی پڑتی ہے، اور اگر جوڑی میں سے ایک عضو ضائع ہو گیا تو نصف انسانی دیت ادا کرنی ہوتی ہے، البتہ اس اصول و ضابطہ سے آنکھ کا معاملہ مستثنیٰ ہے، آنکھ کے بارے اصول یہ ہے کہ اگر کسی کی صرف ایک آنکھ ہے اور وہ درست سلیم اور کام کرنے والی ہے، اگر کسی نے اس کو ضائع کر دیا تو اس کی پوری دیت دینا لازم ہے اور اس استثناء کی بنیاد علم التشریح سے ثابت شدہ یہ حقیقت ہے کہ دونوں آنکھوں سے روشنی کا انعکاس جس پردہ بصارت پر ہوتا ہے وہ پردہ ایک ہی ہوتا ہے، اگر ایک آنکھ ضائع ہوتی ہے تو اس کی روشنی دوسری آنکھ میں منتقل ہو جاتی ہے، اس طرح اگر کسی کی ابتداء ہی سے ایک ہی آنکھ ہو تو ابتداء ہی سے اس کی روشنی زیادہ ہوتی ہے کیونکہ دوسری آنکھ کی روشنی بھی یہاں آتی ہے، اس سے یہ حقیقت سامنے آئی کہ کسی کی ایک ہی آنکھ ہو اور اسے ضائع کر دیا گیا تو گویا اس نے دو آنکھوں کی روشنی کو ضائع کیا۔ (۱)

پوسٹ مارٹم کے اغراض و مقاصد

میت کا پوسٹ مارٹم (post mortem) کئی اغراض و مقاصد کے لئے کیا جاتا ہے جن میں سے چند اہم مقاصد و اغراض مندرجہ ذیل ہیں۔

(۱) غیر معلوم نعش کی شناخت کرنا۔

(۲) موت کے بعد کی مدت اور وقت معلوم کرنا یعنی یہ معلوم کرنا کہ موت کب اور کس وقت واقع ہوئی ہے اور اس کے بعد کتنی مدت گزری ہے؟

(۳) نومولود میں اس امر کی تحقیق کرنا کہ وہ پیدائش کے وقت زندہ تھا یا نہیں اور اگر زندہ تھا تو اس میں زندہ رہنے کی صلاحیت بھی تھی یا نہیں۔

(۴) موت کا سبب معلوم کرنا یعنی میت کا انتقال کس ظاہری سبب سے ہوا ہے یہ معلوم کرنا، اور موت کا سبب معلوم کرنے میں سببی مصلحتیں اور مقاصد ہوتے ہیں مثلاً:

(الف) اگر کسی شخص کی موت کا سبب معلوم نہ ہو تو تفتیش جرائم کا محکمہ یہ جاننے کی کوشش کرتا ہے کہ اس کی موت زیر کھانے سے ہوئی یا گلا گھونٹنے سے یا ڈوب کر یا اور کسی پوشیدہ سبب کے نتیجے میں ہوئی، تاکہ ظالم کی شناخت کر کے اس کو سزا دی جائے، اس کی سرکوبی کی جائے اور جرائم کی راہ مسدود کی جائے۔

(ب) بسا اوقات ایسے بھی ہوتا ہے کہ کسی کا انتقال ہوا اور موت کا سبب معلوم نہیں ہوتا، جس کی بناء پر کسی بے قصور شخص کو شبہ میں گرفتار کر لیا جاتا ہے، اس پر ظلم اور زیادتی کی جاتی ہے، نعش کا پوسٹ مارٹم کرنے کے بعد یقینی طور پر معلوم ہو جاتا ہے کہ وہ شخص اپنی طبعی موت مرا ہے یا اس نے خودکشی کی ہے، کسی نے اسے مارا یا قتل نہیں کیا، ایسی صورت میں وہ بے قصور شخص رہا ہو جاتا ہے، اور اس کی جان چھوٹ جاتی ہے۔

(ج) موت کا سبب معلوم کرنے کی ایک حکمت یہ بھی ہوتی ہے کہ بسا اوقات وبائی مرض پھیل جاتا ہے، ڈاکٹر ز پوسٹ مارٹم کے ذریعے موت کے اسباب کا پتہ لگاتے ہیں، اسباب معلوم ہونے پر ان کا علاج اور مناسب احتیاطی تدابیر اختیار کرنے کا حکم صادر کرتے ہیں۔

(۵) تعزیراتی مقدمہ میں موت یا جرم کے اسباب دریافت کرنا۔
 (۶) اس کے ذریعے متقاضی امراض کی دریافت کرنا تاکہ اس کی روشنی میں ان امراض کے لئے مناسب علاج اور ضروری احتیاطی اقدامات کئے جاسکیں، یہ دونوں اغراض غرض نمبر ۴ کے ذیلی مقاصد ہیں، کماذکرنا۔

(۷) تشریح الابدان، علم طب کی تعلیم و تدریس مقصود ہونا جیسا کہ آج کل میڈیکل کالجز میں عموماً لاوارث مردہ شخص کی لاش کی کانٹ چھانٹ (body dissection) اور چیر پھاڑ کی جاتی ہے، اور اس کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ طب سے منسلک طلبہ اور سٹوڈنٹ (students) عملی طور پر انسانی اعضاء کا مشاہدہ کر سکیں اور انسانی اعضاء کی ترکیب، ہڈیوں کے جوڑ، مختلف اعضاء کے درمیان تناسب اچھی طرح معلوم ہو سکے، آئندہ عملی میدان میں آپریشن (operation) کرنے میں سہولت ہو نیز مرض بیماری اور اس کے اسباب اور طریق علاج پر عبور حاصل ہو۔

اس وقت پوسٹ مارٹم عموماً مندرجہ بالا اغراض و مقاصد کے لئے کیا جاتا ہے، لیکن طب و سائنس کے میدان میں جس رفتار سے روز بروز ترقی ہو رہی ہے، اس کے پیش نظر مستقبل قریب یا بعید میں انسانی طبی علوم کی ترقی کے نتیجے میں مزید کئی اغراض و مقاصد ایسے سامنے آسکتے ہیں جو بظاہر انسانی لاش کی قطع و برید کا تقاضا کرتے ہوں۔

پوسٹ مارٹم کے چند عملی نتائج و واقعات

(۱) زرینہ کی حالت نے نسب کو رلا دیا تھا، اس نے دیواروں کے ساتھ سر ٹکرا کر اپنے کوزخمی کر لیا تھا، جواں عمری میں بیوگی کا صدمہ، کوئی آنکھ ایسی نہ تھی جو اشکبار نہ تھی۔ زرینہ کا خاوند انور کل تک زندگی سے بھرپور تھا مگر آج منوں مٹی تلے دفن ہو رہا تھا، رات کو اچھا بھلا سویا تھا، جب صبح دیر تک نہ اٹھا تو زرینہ نے اٹھانے کی کوشش کی پھر زرینہ کی چیخوں نے پورا محلہ سر پر اٹھالیا، کسی نے کہا: ہارٹ ایٹک ہو گیا ہے، کسی نے کہا: شاید برین ہیمرج ہو گیا ہے، کسی نے کوئی قیاس آرائی کی اور کسی نے کوئی۔

انور کے والدین چھوٹی عمر میں وفات پا چکے تھے، ایک بھائی تھا جو کسی دوسرے شہر میں رہتا تھا جب کہ وہ خود بندر روڈ لاہور میں رہتا تھا اور ٹیلرنگ کا کام کرتا تھا، اچھا ہنرمند تھا، آمدنی بھی معقول تھی، اپنا چھوٹا سا گھر بھی بنوایا تھا، پھر کسی واقف کار نے زرینہ کا رشتہ بتایا، پہلی ملاقات میں ہی اسے شرمیلی شرمیلی سی زرینہ اچھی لگی اور اس نے رشتہ کے لئے ہاں کر دی اور اب خوش و خرم اپنی بیوی کے ساتھ زندگی گزار رہا تھا کہ زندگی ساتھ ہی چھوڑ گئی، مختصر سے عزیز واقارب کے آنے کے بعد اس کے سفر آخرت کا اہتمام شروع ہو گیا، وقت غسل مردے نہلانے والے کو شک سا ہوا، اس نے انور کے بھائی کے ساتھ علیحدگی میں کوئی بات کی، انور کا بھائی کچھ دیر سوچتا رہا پھر اس نے تجہیز و تکفین کا عمل روک دیا اور باہر چلا گیا، کچھ دیر کے بعد وہ پولیس کے ہمراہ واپس آیا، پولیس نے ابتدائی کارروائی کے بعد لاش گاڑی میں رکھی اور عزیز واقارب کو بتلایا کہ وہ لاش کو پوسٹ مارٹم کے لئے لے جا رہے ہیں، زرینہ پر سکتہ کی کیفیت طاری ہو گئی، اگلے روز زرینہ کو باقاعدہ تفتیش کے لئے تھانہ بلا لیا گیا، کیونکہ انور کی موت قدرتی نہ تھی بلکہ اسے گلا گھونٹ کر مارا گیا تھا، مزید ایک روز بعد زرینہ نے اقبال جرم کر لیا اور اپنے ساتھی کی بھی نشاندہی کر دی، جس کے ساتھ مل کر اس نے انور کو قتل کیا تھا...

(۲) یہ بھی لاہور ہی کا ایک واقعہ ہے، گلنار نامی ایک شادی شدہ عورت کی پراسرار موت واقع ہو گئی، لڑکی کے گھر والوں نے شبہ کی بناء پر پولیس کارروائی کی درخواست کی، پولیس نے لاش قبضہ میں لے کر مزید کارروائی کے لئے پوسٹ مارٹم کے لئے بھجوا دی، پوسٹ مارٹم رپورٹ میں زہر خوانی کی نشاندہی پائی گئی، گلنار کے خاوند کو شبہ کی بنیاد پر گرفتار کر لیا گیا، معمولی سی تفتیش کے بعد اس نے اقبال جرم کر لیا اور وجہ قتل یہ بیان کی گئی کہ وہ کسی اور عورت کی محبت و عشق میں گرفتار تھا، اسی لڑکی کے ایماء پر اس نے گلنار کو راستے سے ہٹانے کے لیے زہر دیدیا اور مشہور کر دیا کہ گلنار کی موت حرکت قلب بند ہونے کی وجہ سے ہوئی ہے! (۱)

پوسٹ مارٹم کے اصول و آداب

(۱) جدید قانون کی رو سے پوسٹ مارٹم اس وقت تک ممکن نہیں ہو سکتا جب تک سپرنٹنڈنٹ آف پولیس یا ڈسٹرکٹ مجسٹریٹ کا تحریری آرڈر موجود نہ ہو لیکن یہ ایک قانونی اور انتظامی امر ہے، اگر پوسٹ مارٹم کو شرعی شہادت وغیرہ میں قرینہ یا تائید کے طور پر پیش کرنا ہو تو شرعیہ شرط غیر ضروری ہے، صرف قاضی شہر کی اجازت کافی ہے بشرطیکہ تحریری ہو اور پوسٹ مارٹم سے مقصود موت کا سبب دریافت کرنا ہو نہ کہ مسلمان میت کی بے حرمتی۔

(۲) حاکم شہر کو چاہئے کہ شہر میں ایک متدین، متقی اور ماہر ڈاکٹر کا بحیثیت پوسٹ مارٹم سرجن کے تقرر کر دے تاکہ پوسٹ مارٹم رپورٹوں کے سلسلے میں آج کل جو بدعنوانیاں ہوتی ہیں ان کا انسداد ہو سکے۔

(۳) پوسٹ مارٹم دن کی روشنی میں ہونا چاہئے۔

(۴) اگر مقتول کی موت گولی سے واقع ہوئی ہو، اور گولی میت کے بدن میں موجود ہو تو ڈاکٹر کو چاہئے کہ اسے بدن سے باہر نکال دے۔

(۵) ضروری ہے کہ پوسٹ مارٹم لاش گھری یعنی پوسٹ مارٹم روم (post mortem room) ہی میں کیا جائے لیکن لاش اگر اتنی خراب ہو چکی ہو کہ اسے لاش

گھر تک لے جانا دشوار ہو تو جہاں لاش ہو اسی جگہ پوسٹ مارٹم کیا جاسکتا ہے۔

(۶) ضروری ہے کہ جس وقت پوسٹ مارٹم ہو رہا ہو، اس وقت لاش سے متعلق تمام تفصیلات پوسٹ مارٹم رجسٹر میں درج کی جائیں، جب تفصیلات درج کر دی جائیں تو آخری سطر کے نیچے ڈاکٹر اپنا دستخط اور مہر ثبت کر دے۔

(۷) اگر رپورٹ لکھتے وقت کسی مقام پر کچھ کاٹنا پڑے یا تحریر مشتبہ ہو جانے کا احتمال ہو تو ڈاکٹر اس مقام پر اپنا دستخط اور مہر ثبت کر دے۔

(۸) پوسٹ مارٹم کے وقت پولیس کے کسی رکن یا کسی غیر آدمی کی موجودگی کی

ہرگز اجازت نہ دی جائے۔

(۹) پوسٹ مارٹم کے دوران بذریعہ آپریشن جسم کے جن جن حصوں کو کھولا گیا ہو، رپورٹ مکمل کرنے کے بعد انہیں بند کر دیا جائے، پھر ان کی سلائی کر دی جائے۔

(۱۰) میت کے بدن پر سے جو چیزیں ملیں، ان تمام اشیاء کا اندراج پوسٹ مارٹم رجسٹر میں کیا جائے، مثلاً زیورات، تعویذ، کپڑے، جوتے وغیرہ اور پوسٹ مارٹم کے بعد وہ تمام چیزیں قاضی کی عدالت کو بھیج دی جائیں۔

(۱۱) پوسٹ مارٹم اور اس کی رپورٹ کی تیاری میں ہرگز ہرگز کسی قسم کی تاخیر نہ کی جائے کیونکہ اس تاخیر کی وجہ سے ثبوت کے حصول میں دشواری پیدا ہو سکتی ہے۔ (۱)

ضرورت شرعیہ اور اس کے درجات و مراتب

پوسٹ مارٹم کی شرعی حیثیت جاننے سے پہلے ضرورت شرعیہ اور اس کے درجات و مراتب کا جاننا ضروری ہے، قرآن کریم میں ضرورت و اضطرار کے وقت حرام چیز کے استعمال اور کھانے کی اجازت موجود ہے۔

(۱) قال اللہ تعالیٰ: الماحرم علیکم المیتة والدم ولحم الخنزیر وما اهل به لغير اللہ فمن اضطر غیر باغ ولا عاد فلانم علیہ ان اللہ غفور رحیم۔ (۲)

(۲) قال اللہ تعالیٰ: حرمت علیکم المیتة والدم ولحم الخنزیر وما اهل لغير اللہ به والمنخنقة والموقوذة والمتردية والنطيحة وما اكل السبع الا ما ذکیتہ وما ذبح علی النصب وان تستقسموا بالاذل، ذلکم فسق، الیوم یشس الدین کفروا من دینکم فلا تخشوہم واخشون، الیوم اکملت لکم دینکم واتممت علیکم نعمتی ورضیت لکم الاسلام دیناً، فمن اضطر فی مخصصة غیر متجانف لائم فان اللہ غفور رحیم۔ (۳)

(۱) اسلام کا قانون شہادت (ص ۲۲۸-۲۳۱) دیال سگہ ٹرسٹ لائبریری لاہور

(۲) سورة البقرة رقم الآية ۱۷۳۔ (۳) سورة المائدة رقم الآية ۳۔

(۳) قال اللہ تعالیٰ: وما لکم الا ان تکلوا مما ذکر اسم اللہ علیہ وقد فصل لکم ما حرم علیکم الا ما اضطررتم الیہ ، وان کثیر الیضلون باھوائھم بغير علم ، ان ربک ہوا علم بالمعتلین (۱)

(۴) قال اللہ تعالیٰ: قل لا اجد فی ما وحي الی محرماً علی طاعم یطعمہ الا ان یكون میتة او دماً مسفوحاً او لحم خنزیر فانه رجس او فسقاً اھل لغير اللہ بہ فمن اضطر غیر باغ ولا عاد فان ربک غفور رحیم (۲)

(۵) قال اللہ تعالیٰ: انما حرم علیکم المیتة والدم ولحم الخنزیر وما اھل لغير اللہ بہ، فمن اضطر غیر باغ ولا عاد فان اللہ غفور رحیم (۳)

مذکورہ اجازت صراحۃً اگرچہ حرام چیزوں کے کھانے کے بارے میں ہے لیکن سب کا اتفاق ہے کہ دوسرے معاملات کا بھی یہی حکم ہے، اور اس کے پیش نظر فقہاء کرام رحمہم اللہ نے ضرورت کے پانچ درجے بیان فرمائے ہیں۔ (۱) ضرورت (۲) حاجت (۳) منفعت (۴) زینت (۵) فضول۔

ضرورة: (compulsion) ضرورت واضطرار کا مادہ ایک ہے کیونکہ اضطرار ضرورة سے باب افتعال کا مصدر ہے، ضرورة کہتے ہیں۔

حالة ناتجة عن نزول امر يتسبب عنه تلف النفس او احدا لاعضاء او نزول مكروه لا يمكن احتماله (۴)

یعنی ضرورت یہ ہے کہ آدمی کے ساتھ ایسا معاملہ پیش آچکا ہے اور وہ ایسا مجبور ہو چکا ہے کہ اگر وہ حرام اور ممنوع چیز استعمال نہیں کرے گا تو یقیناً غالب ظن ہے کہ وہ مرجائے گا یا مرنے کے قریب ہو جائے گا یا اس کا کوئی عضو تلف ہو جائیگا یا ایسی تکلیف پہنچے گی کہ وہ برداشت اور تحمل سے باہر ہوگی۔

علامہ شاطبی رحمہ اللہ ضرورة کی تعریف ان الفاظ میں کرتے ہیں:

الضرورة هي ما لا بد منها لقيام مصالح الدين والدنيا بحيث اذا فقدت لم

(۱) سورة الانعام رقم الآية ۱۱۹. (۲) سورة الانعام رقم الآية ۱۴۵.

(۳) سورة النحل رقم الآية ۱۱۵. (۴) ملقط من الكتب المختلفة.

تجرم مصالح الدنيا على استقامة بل على فساد وتهارج وفوت حياة، وفلى الآخرة
فوت النجاة والرجوع بالخسران المبين. (۱)

حکم: درجہ ضرورت کا شریعت مقدسہ نے اعتبار کیا ہے اور اس کا معتبر ہونا نص
قرآنی سے ثابت ہے، چنانچہ اس پر دو قسم کے احکام مرتب ہوتے ہیں۔

(۱) بہت سے احکام شرعیہ میں رعایت اور سہولت دی گئی ہے، وضو کے بجائے تیمم
کر سکتا ہے، نماز میں قیام پر قادر نہ ہو تو بیٹھ کر پڑھ سکتا ہے، بیٹھنے پر قادر نہ ہو تو لیٹ کر اشارہ
سے بھی پڑھ سکتا ہے۔

(۲) حالت ضرورت میں چند شرائط کے ساتھ حرام اور ممنوع چیز کا استعمال
جائز ہو جاتا ہے۔ وہ شرائط مندرجہ ذیل ہیں۔

(۱) اگر حرام اور ممنوع چیز استعمال نہیں کرے گا تو یقین یا غالب گمان ہو کہ نفس
یا عضو تلف ہو جائے گا یا ناقابل برداشت تکلیف و مشقت میں مبتلا ہو جائے گا یعنی حالت
ضرورت متحقق ہو۔

(۲) ہلاکت، تلف عضو اور ناقابل برداشت تکلیف کا خطرہ موہوم نہ ہو بلکہ کسی
مستند حکیم یا ڈاکٹر کے کہنے کی بناء پر عادت یقینی ہو یا اس کا غالب گمان ہو۔

(۳) حرام چیز کے علاوہ حلال چیز دستیاب نہ ہو یا حلال اور پاک دوا میسر ہے
لیکن سر دست اس کا حاصل کرنا ممکن نہیں ہے یا ممکن بھی تھی اور اس نے بارہا استعمال کی
لیکن افاقہ نہیں ہوا۔

(۴) حرام اور ممنوع کے استعمال سے جان بچ جانا اور افاقہ ہو جانا بھی یقینی
ہو یا اس کا غالب گمان ہو اور یہ بھی کوئی ماہر قابل اعتماد حکیم اور ڈاکٹر بتا سکتا ہے۔

(۵) حرام چیز کا استعمال بھی بقدر ضرورت ہو۔

اس بارے چند نصوص ملاحظہ ہوں۔

فی مسند احمد و مسند الدارمی: عن ابی واقد اللیثیؓ قلنا یا رسول

اللہ انابارض يكون بها المنعمصة فما يحل لنا من الميتة؟ قال: اذا لم تصطبحو ولم تغتبقوا ولم تحنفوا بقلأفئسانكم بها. (۱)

قال ابن الاثير: الاصطباح: اكل الصبوح، وهو الغداء، والغبوق: العشاء، واصلهما في الشرب، ثم استعمال في الاكل، قال الزهري اراد اذا لم تجدوا البينة تصطبحوها، او شرابا تغتبقونه، ولم تجدوا عبدكم الصبوح والغبوق بقلأفئسانكم بها حلت لكم الميتة. (۲)

في الدر المختار: قبيل فصل في البئر، اختلف في التداوى بالمحرم، وظاهر المذهب المنع كما في رضاء البحر، لكن نقل المصنف ثمة وهنا عن الحاوي: وقيل يرخص اذا علم فيه الشفاء ولم يعلم دواء آخر كما رخص الخمر للعطشان وعليه الفتوى. (۳)

وفي الشامية: والفادسيدي عبد الغني انه لا يظهر الاختلاف في كلامهم لاتفاقهم على الجواز للضرورة، واشترط صاحب النهاية العلم لا ينافيه اشتراط من بعد الشفاء ولذا قال والدي في شرح الدرر: ان قوله لا للتداوى محمول على المظنون والافجوازه باليقين اتفاق كما في المصنف اه

اقول وهو ظاهر موافق لما مر في الاستدلال للامام: لكن قد علمت ان قول الاطباء لا يحصل به العلم، والظاهر ان التجربة يحصل بها غلبة الظن دون اليقين الا ان يريدوا بالعلم غلبة الظن وهو شائع في كلامهم تأمل. (۴)

وفي الشامية: المتفرقات من البيوع، قال في النهاية: وفي التهذيب: يجوز للعليل شرب البول والدم والميتة للتداوى اذا خبره طبيب مسلم ان فيه شفائه ولم يجد من المباح ما يقوم مقامه، وان قال الطبيب يتعجل شفائك به فيه وجهان الخ (۵)

(۱) مسند احمد بن حنبل (۵/ ۱۲۸) المكتب الاسلامي بيروت. والسنن للامام الدارمي (۲/ ۸۸) دار الكتب العلمية، بيروت. واللفظ للدارمي.

(۲) النهاية في غريب الحديث والالتر (۳/ ۶)

(۳) الدر المختار (۱/ ۱۲۰) قبيل فصل في البئر. ايج ايم سعيد كمبني كراتشي

(۴) رد المحتار على الدر المختار المذكور (۱/ ۱۲۰)

(۵) رد المحتار على الدر المختار (۵/ ۲۲۸) المتفرقات من البيوع

(۲) حاجۃ:

دوسرا درجہ ”حاجۃ“ کا ہے اور حاجت کے معنی یہ ہیں کہ اگر آدمی حرام اور ممنوع چیز کا استعمال نہ کرے تو نہ ہلاک ہوگا اور نہ عضو تلف ہوگا البتہ شدید تکلیف اور سخت مشقت میں مبتلا ہو سکتا ہے۔

حکم: ایسی حالت میں بہت سے احکام شرعیہ میں رعایت اور سہولت بالاتفاق دی گئی ہے، چنانچہ نماز میں قیام پر قادر نہ ہو تو بیٹھ کر پڑھ سکتا ہے، اگر بیٹھنے پر قادر نہ ہو تو لیٹ کر اشارہ سے پڑھ سکتا ہے، روزہ افطار کر سکتا ہے وغیرہ۔ لیکن کیا اس حالت میں حالت اضطرار کی طرح حرام اور ممنوع چیز کا استعمال بھی جائز ہو جاتا ہے یا نہیں؟ اس بارے قرآن و حدیث میں صراحت اور وضاحت موجود نہیں، اسلئے فقہاء کے درمیان بھی اختلاف پایا جاتا ہے۔ بعض حضرات کی رائے یہ ہے کہ اس حالت میں حرام اور ممنوع چیز حلال نہیں ہوتی اور اس کا استعمال جائز نہیں ہے لیکن جمہور حضرات کے ہاں مذکورہ بالا پانچ شرائط کے ساتھ اس حالت میں بھی ممنوع اور حرام چیز کا استعمال درست ہے۔

مانعین کے دلائل:

(۱) فی صحیح البخاری۔ قال ابن مسعود فی السكر، ان اللہ لم يجعل

شفاء کم فیما حرم علیکم (۱)

عبداللہ بن مسعود نے نشہ آور چیز کے بارے فرمایا کہ بلاشبہ اللہ تعالیٰ نے تمہاری شفاء ان چیزوں میں نہیں رکھی جو تم پر حرام کر دی گئی ہیں۔

(۲) فی سنن ابی داؤد، عن ابی الدرداء رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ ﷺ

ان اللہ انزل الداء والدواء وجعل لكل داء دواء فتداوا ولا تتداوا باہرام۔ (۲)

(۱) صحیح البخاری (۲/ ۸۳۰) کتاب الاشریۃ باب شرب الخلواء والمسل

(۲) سنن ابی داؤد (۲/ ۱۸۳) باب فی الادویۃ المکروہۃ

حضرت ابو درداءؓ سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے بیماری اور علاج نازل فرمایا ہے اور ہر بیماری کے لئے دوا تجویز کی ہے پس علاج کرو اور حرام کے ساتھ علاج نہ کرو۔

(۳) وفيه ايضاً عن ابي هريرة قال نهى رسول الله ﷺ عن الداء النخيب. (۱)

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے ناپاک دواء کے استعمال سے منع فرمایا ہے۔

ان حضرات کا استدلال یہ ہے کہ ”حاجة“ کا درجہ اضطرار سے کم ہے، حالت اضطرار میں حرام کا استعمال بالاتفاق جائز اور نص سے ثابت ہے لیکن حاجت میں استعمال حرام نص سے ثابت نہیں، اس لئے اس حالت میں حرام کا استعمال حرام ہے، خواہ تکلیف و مشقت کتنی بھی ہو۔

دلائل جمہور:

(۱) فی صحیح المسلم، عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان ناساً من عربیة قدموا علی رسول اللہ ﷺ بالمدينة فاجتروا فقال لهم رسول اللہ ﷺ: ان شئتم ان تخرجوا الی اہل الصدقة فتشربوا من البانہا و ابو الہا۔ (۲)

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ قبیلہ عیینہ کے کچھ لوگ حضور اقدس ﷺ کے پاس مدینہ منورہ میں حاضر ہوئے، وہ لوگ سوزش کی بیماری میں مبتلا ہو گئے، تو حضور ﷺ نے ان سے فرمایا کہ اگر تم چاہو تو صدقہ کے اونٹوں کی طرف چلے جاؤ اور ان کا دودھ اور پیشاب پیو۔

اس حدیث سے استدلال یہ ہے کہ نبی علیہ السلام نے انہیں اونٹوں کا پیشاب پینے

(۱) سنن ابی داؤد (۲ / ۱۸۳) باب فی الادویۃ المکروہۃ

(۲) صحیح المسلم (۲ / ۵۷) کتاب القسامة، باب حکم المحاربین والمرتدین

کی اجازت دیدی حالانکہ یہ اضطراری حالت نہ تھی۔

(۲) فی سنن ابی داؤد، عن عبد الرحمن بن طرفۃ ان جدہ عرفجہ بن سعد قطع انفہ یوم الکلاب فاتخذ انفاً من ورق فالتن علیہ فامرہ النبی ﷺ فاتخذ انفاً من ذهب (۱)

جنگ کلاب میں حضرت عرفجہ بن سعد کی ناک کٹ گئی تو انہوں نے چاندی کی ناک لگالی تو اس میں بدبو پیدا ہو گئی تو نبی علیہ السلام نے انہیں حکم دیا تو انہوں نے سونے کی ناک لگالی۔

استدلال یہ ہے کہ یہاں اضطراری حالت نہ تھی، اس کے باوجود نبی علیہ السلام نے انہیں سونے کی ناک لگانے کی اجازت دی حالانکہ سونا مردوں کے لئے بالاتفاق حرام ہے۔

(۳) منفعت:

تیسرا درجہ ”منفعت“ کہلاتا ہے، منفعت یہ ہے کہ اگر وہ اس حرام چیز کو استعمال کرے گا تو اس کے بدن کو فائدہ ہوگا لیکن اگر استعمال نہیں کرے گا تو سخت تکلیف یا ہلاکت کا خطرہ نہیں ہوگا، صرف اتنا ہوگا کہ بدن کو فائدہ نہ ہوگا، جیسے عمدہ قسم کے کھانے اور مقوی غذائیں، اس کا حکم یہ ہے کہ شریعت نے مذکورہ دونوں احکام میں اس کا اعتبار نہیں کیا، یعنی اس حالت میں نہ عبادات میں رعایت اور تخفیف ملتی ہے اور نہ حرام اور ممنوع چیز کا استعمال جائز ہوتا ہے، مثلاً بدن کے فائدہ کے لئے روزہ افطار کرے تو جائز نہیں ہے، اگر افطار کرے گا تو قضاء اور کفارہ دونوں واجب ہونگے۔ لہذا اگر مباح اور جائز چیزوں سے یہ مقصد حاصل ہو سکتا ہے اور بدن کو تقویت مل سکتی ہے تو شکر کرے اور اگر ان سے حاصل نہ ہو تو صبر کرے۔

(۴) زینت:

چوتھا درجہ ”زینت“ کہلاتا ہے، جس میں اس چیز کے استعمال سے بدن کو بھی فائدہ

اور تقویت نہیں ملتی، محض ظاہری زینت اور بناء سنگمار اور تفریح خواہش حاصل ہوتی ہو، اس کا بھی یہی حکم ہے کہ شریعت نے اس کا اعتبار نہیں کیا اور کوئی رعایت نہیں دی ہے البتہ مباحات کے دائرے کے اندر رہتے ہوئے جائز چیز استعمال کر سکتا ہے۔

(۵) فضول: پانچواں درجہ ”فضول“ کہلاتا ہے۔ اور یہ زیب اور مباح کے دائرے سے بھی آگے محض ہوس کا درجہ ہے، شریعت نے اس کا صرف یہ نہیں کہ اعتبار نہیں کیا بلکہ اسراف، فضول خرچی، لالچ اور ہوس میں شمار کر کے اس کی مخالفت اور مذمت کی ہے۔

فی غمز عیون البصائر علی الاشباه والنظائر للحموی: فی فتح القدیر، ہنہا خمسة مراتب، ضرورة وحاجة ومنفعة وزينة وفضول، فالضرورة: بلوغه حدًا ان لم يتناول الممنوع هلك اوقارب، وهذا يبيح تناول الحرام والحاجة: كما لجائع الذي لو لم يجد ما ياكله لم يهلك غيره انه يكون في جهد ومشقة، وهذا لا يبيح الحرام، ويبيح الفطر في الصوم، والمنفعة: كالذي يشتهى خبز البر ولحم الغنم والطعام الدسم، والزينة: كالمشتهى بحلوى والسكر والفضول التوسع باكل الحرام والشبهة. (۱)

(۱) غمز عیون البصائر علی الاشباه والنظائر للحموی (۱/ ۲۵۲) الفن الاول، القاعدة الخامسة

ادارة القرآن کراچی، وکذا فی الاشباه والنظائر للسيوطی (۹۳)

شرعی حیثیت اور حکم

بیرونی معاینہ کا حکم

ظاہری اور بیرونی معاینہ (external examination) شرعاً چند شرائط کے ساتھ جائز ہے، اس کے ناجائز ہونے کی کوئی وجہ نہیں ہے، وہ شرائط یہ ہیں کہ:

(۱) معاینہ بقدر ضرورت ہو، مقصد پورا ہو جانے کے بعد مزید معاینہ کرنا اور لاش کو ادھر ادھر پلٹنا جائز نہیں ہے۔

(۲) معاینہ پردہ میں ہو، عورت غلیظہ پر مکمل پردہ ہو، اگر عورت غلیظہ کے معاینہ کی ضرورت پڑے تو بقدر ضرورت ستر کھولا جائے، اسے ایک مثال سے سمجھ لینا بہتر ہے۔

medicolegal case کے طور پر ایک بائیس سالہ نوجوان کی نعش لائی گئی جس کو خنجر کا وار کر کے ہلاک کیا گیا تھا، اس کو بیضوی شکل کا بھونکا ہوا زخم ۳ سم لمبا اور ڈیڑھ سم چوڑا کمر پر لگا، یہ زخم دائیں کمر پر درمیان سے ساڑھے چار سم باہر کی جانب اور دائیں scapula کے ۷ سم نیچے اور اندر کی جانب واقع تھا، ماہرین کا اندازہ تھا کہ زخمی ہونے کے بعد ایک گھنٹے کے اندر اندر وہ مر گیا ہوگا، کمر کی جانب قمیص خون سے بھری ہوئی تھی اور بہت سا خون ضائع ہو چکا تھا۔ اب اس کیس (case) میں ظاہری معاینہ سے موت کا ایسا سبب سامنے ہے جس کی طرف موت کی نسبت یقینی طور پر بلا کسی تردد کے کی جاسکتی ہے۔ (۱)

اندرونی معاینہ کا حکم اور اغراض و مقاصد کا شرعی تجزیہ

اندرونی معاینہ اور لاش کی چیر پھاڑ کرنا مذکورہ مقاصد و اغراض کے لئے جائز نہیں ہے، مذکورہ غراض و مقاصد کا شرعی لحاظ سے تجزیہ کیا جائے تو ان میں سے پہلے تین مقاصد شرعاً اور عقلاً ”ضرورت و حاجت“ میں ہی داخل نہیں، ان مقاصد اور ان کے لئے کئے جانے والے پوسٹ مارٹم کے نتیجے میں حاصل ہونے والی معلومات کو علمی دلچسپی (academic interest) تو کہا جاسکتا ہے ضرورت نہیں کہا جاسکتا۔ اسلئے ان کی خاطر معصوم لاش کو تختہ مشق بنانا جائز نہیں، مثلاً نو مولود بچے کا اس مقصد کے لئے پوسٹ مارٹم کرنا کہ وہ موت کے وقت زندہ تھا یا نہیں؟ اور اگر زندہ تھا تو اس میں زندہ رہنے کی صلاحیت بھی تھی یا نہیں؟ اس طرح کی معلومات اگر حاصل نہ ہوں تو کیا فرق پڑتا ہے؟ بچہ تو ویسے بھی فوت ہو چکا ہے۔

اور باقی مقاصد نمبر ۴ تا نمبر ۷ شریعت کی رو سے ”ضرورت و حاجت“ میں داخل ہیں، اس میں کوئی شبہ نہیں ہے لیکن دیکھنا یہ ہے کہ حالت ”ضرورت و حاجت“ میں استعمالِ حرام کے جواز کی جو شرائط پہلے نقل کی گئی ہیں کیا وہ شرائط یہاں پائی جاتی ہیں؟ ہرگز نہیں، استعمالِ حرام کے جواز کی ایک بنیادی شرط یہ ہے کہ حرام کا کوئی بھی ”جائز متبادل“ موجود نہ ہو، اور یہاں کئی متبادل موجود ہیں۔ جن کی تفصیل آ رہی ہے۔

خلاصہ یہ کہ پوسٹ مارٹم کے بعض مقاصد ضرورت و حاجت میں ہی داخل نہیں ہیں اور بعض ضرورت و حاجت میں داخل ہیں لیکن اس کے بے شمار متبادل موجود ہیں اور استعمالِ حرام کے جواز کی جو شرائط ہیں وہ نہیں پائی جاتیں۔

جائز متبادل طریقے

پہلا متبادل: ظاہری معاینہ

اس کا طریقہ اور حکم آچکا ہے، یہ ایک ایسا جائز اور شرعی طریقہ ہے کہ اس کے ذریعے باسانی موت کا سبب یا زہر خوری کا علم ہو سکتا ہے، ملک کے مایہ ناز عالم و مفتی ایم بی بی ایس ڈاکٹر حضرت مولانا مفتی عبدالواحد صاحب لکھتے ہیں۔

پوسٹ مارٹم معاینہ کے لئے لائی جانے والی نعشوں میں سے بہت سی ایسی ہوتی ہیں جن کے ظاہری معاینہ سے موت کا سبب مثلاً قتل وغیرہ کا علم ہو جاتا ہے، اسی طرح زہر خوری کے باعث ہلاک ہونے والے بہت سے افراد میں ظاہری معاینہ ہی سے زہر خوری کے موت کا سبب ہونے کا علم ہو جاتا ہے۔ بعض افراد میں قوی ضرورت ہوگی تو فقط ان کا معدہ کھول کر معاینہ کرنے سے کافی معلومات اکٹھی ہو جائیں گی، بہت ہی کم ایسے (case) ہوں گے جن میں اس کے علاوہ مزید کسی اور عضو کے معاینہ کی ضرورت پیش آئے۔ (۱)

نیز شریعت کی رو سے موت کا محض سبب معلوم کرنا معلومات میں اضافہ کے زمرے میں آتا ہے، یہ کوئی ضرورت و حاجت نہیں ہے، اصل چیز یہ ہے کہ موت کا سبب معلوم کر کے قاتل کی نشاندہی کر کے اس کے خلاف کارروائی کی جائے اور محض پوسٹ مارٹم سے قاتل کی نشاندہی ممکن نہیں ہے۔

دوسرا متبادل: اسکریننگ مشین

اسکریننگ مشین کے ذریعے زندہ انسان کے اندرونی اعضاء اور جسمانی ساخت کا تفصیلی معائنہ کیا جاسکتا ہے۔

تیسرا متبادل: حیوانی ڈھانچے

حیوانی ڈھانچوں سے کام لیا جاسکتا ہے بالخصوص ان حیوانوں کے ڈھانچوں سے جن کی جسمانی ساخت انسانی ساخت کے زیادہ قریب ہے۔

چوتھا متبادل: حیوانات

خود حیوانات کو بھی اس مقصد کیلئے استعمال کیا جاسکتا ہے، تمام حیوانات انسانوں کے فائدہ کے لئے اللہ تعالیٰ نے پیدا فرمائے ہیں، انہیں ذبح کر کے ان کا گوشت کھانا جائز ہے تو طبی تحقیق کے لئے بھی استعمال کرنا درست ہے، مینڈک، بندر، بن مانس وغیرہ جانوروں کے اعضاء اور انسانی اعضاء میں یکسانیت زیادہ ہے، ڈارون کا نظریہ ہی یہی ہے کہ انسان بندر ہی کی ترقی یافتہ صورت ہے۔

پانچواں متبادل: پلاسٹک کے انسانی ڈھانچے

بیرونی ممالک میں پلاسٹک کے انسانی ڈھانچے اندرونی اعضاء سمیت بن رہے ہیں، طبی تحقیق کے لئے انہیں استعمال کیا جاسکتا ہے۔ اگر ضرورت داعی ہو تو ان کے مجسمے رکھے بھی جاسکتے ہیں اور یہ تدبیر وحیلہ بھی اختیار کیا جاسکتا ہے کہ مجسمہ اور ڈھانچے کے اعضاء علیحدہ علیحدہ رکھے جائیں بوقت ضرورت بعد ضرورت ایک عضو کو دوسرے عضو سے ملایا جاسکتا ہے۔

روزنامہ ”مشرق“ ۲۵ دسمبر ۱۹۶۷ء بمطابق ۲۲ رمضان المبارک ۱۳۸۷ھ میں
یہ خبر شائع ہوئی ہے۔

”برطانوی فرموں میں مصنوعی مسالے سے تیار کیا ہوا انسانی ڈھانچہ
بنایا گیا ہے، اس ڈھانچے کو برطانوی فرموں نے ”سام“ کا نام دیا ہے، ڈھانچہ
اب بھی کئی تعلیمی ادارے منگواتے ہیں، لیکچر دینا ہو تو یہی مصنوعی ”سام“
”استعمال ہوتا ہے، پورے انسانی مصنوعی قد کا ”سام“ ۵ فٹ ۷ انچ کا ہوتا ہے
اور اس کی قیمت ۳۸ پونڈ ۹ شلنگ ہے، جسم کے اندرونی اعضاء بھی ”سرے کی
سائنٹیفکٹ پلاسٹکس ملینڈ“ تیار کرتی ہے، مصنوعی دل کی قیمت ۱۳ پونڈ ۳ شلنگ
، مصنوعی دماغ کی قیمت ۱۱ پونڈ ۱۰ شلنگ مقرر ہے، یہ کمپنی کان بھی تیار کرتی ہے
جن کی قیمت ۱۰ پونڈ ہے، اس مصنوعی کان کے پردوں میں آواز ٹکرانے کے
بعد اسی طرح لہریں نمودار ہوتی ہیں، انسان کے سانس لینے کا نظام بھی طلبہ کے
استفادہ کیلئے مصنوعی بنایا جاتا ہے جس کی قیمت ۷ پونڈ ۵ شلنگ ہے، اس
مصنوعی سانس لینے والے انسان پر جان پہچانے کے طریقے کی مشق آسانی
سے کی جاسکتی ہے، کیونکہ اس کے مصنوعی پھیپھڑے اسی طرح کام کرتے ہیں
جس طرح انسانی پھیپھڑے کرتے ہیں“ (۱)

چھٹا متبادل: انسانی خاکے

طب اور میڈیکل کی کتب میں انسانی خاکے (ماڈل اور سمو لیٹرز) اس انداز سے بنائے
جاتے ہیں کہ وہ تصویر کے حکم میں بھی نہیں آسکتے، دوسری طرف ان خاکوں میں انسان
کا اندرونی جسم، جسمانی ساخت، اعضاء کی ترتیب کی کافی حد تک نشاندہی کر دی جاتی ہے
، انہیں استعمال کر کے اس بارے میں مہارت حاصل کی جاسکتی ہے۔

عدم جواز کے دلائل

مذکورہ بالا اغراض و مقاصد کیلئے لاش کا پوسٹ مارٹم اندرونی معاینہ کی صورت میں جائز ہے یا نہیں؟ بعض اغراض ضرورت میں ہی داخل نہیں اور بعض ضرورت میں داخل ہیں لیکن اس کے متبادل طریقے موجود ہیں، اس بناء پر جمہور فقہاء و محققین علماء کرام کا اس کے عدم جواز پر اتفاق ہے البتہ بعض حضرات نے کچھ شرائط کے ساتھ اس کی اجازت دی ہے لیکن صحیح یہ ہے کہ مروجہ پوسٹ مارٹم اندرونی معاینہ کی صورت میں جائز نہیں ہے اور اس کے دلائل یہ ہیں۔

پہلی دلیل:

اندرونی معاینہ (internal examination) کی صورت میں پوسٹ مارٹم کا عمل حرمتِ انسانیت، تکریمِ آدمیت، اور تعظیمِ بشریت کے خلاف ہے، اللہ تعالیٰ نے ہر انسان کو مکرم و معزز پیدا فرمایا ہے، اور اس کا قرآن کریم میں واضح اعلان موجود ہے۔

قال تعالیٰ: ولقد کرمنا بنی آدم وحملناہم فی البر والبحر ورزقناہم من الطیبات وفضلناہم علی کثیر ممن خلقنا تفضیلاً. (۱)

وفی احکام القرآن للامام القرطبی: قال محمد بن الجریر الطبری:

بتسلیطہم علی سائر الخلق، وتسخیر سائر الخلق لہم. (۲)

وقال اللہ تعالیٰ: لقد خلقنا الانسان فی احسن تقویم. (۳)

دوسری دلیل:

شرعاً جیسے ایک زندہ انسان کے اعضاء کا کاٹنا اور اس کی ہڈیاں توڑنا جائز نہیں ہے، اسی طرح مردہ انسان کے اعضاء کا کاٹنا اور اس کی ہڈیاں توڑنا جائز نہیں ہے، یہ مسلمہ مسئلہ ہے اور احادیث کثیرہ سے ثابت ہے، اور وجہ اس کی قرآن و سنت میں یہ بیان کی گئی ہے کہ مردہ کو بھی اس عمل سے تکلیف ہوتی ہے، پوسٹ مارٹم میں جو کانٹ چھانٹ (dissection) ہوتی ہے وہ اس حکم کے خلاف ہے، اس لئے یہ ناجائز ہے۔

قال الله تبارک وتعالی: والذین یؤذون المؤمنین والمؤمنات بغير ما اکسبو فقد اخطوا بہتانا والمامینا۔ (۱)

ترجمہ: اور جو لوگ مومن مردوں اور مومن عورتوں کو بے قصور اور بے گناہ اذیت دیتے ہیں وہ ایک بڑے بہتان اور صریح گناہ کا وبال اپنے سر لیتے ہیں۔

احادیث نبویہ، اقوال مفسرین اور فقہی تحقیقات سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ آیت عام ہے زندہ اور مردہ دونوں قسم کے لوگوں کی اذیت اور تکلیف کو شامل ہے اور اس کی رو سے زندہ لوگوں کی طرح مردوں کو بھی تکلیف دینا حرام و ناجائز ہے۔

الحديث الاول :

فی سنن ابی داؤد، عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا ان رسول اللہ ﷺ قال کسر عظم الميت ککسره حیاً۔ (۲)

ترجمہ: سنن ابوداؤد میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت ہے نبی علیہ السلام نے ارشاد فرمایا کہ کسی میت کی ہڈی توڑنا ایسا ہی ہے جیسے کہ زندہ انسان کی ہڈی توڑنا۔

(۱) سورة الاحزاب رقم الآية ۵۸

(۲) سنن ابی داؤد (۲/ ۱۰۳)، کتاب الجنائز، باب الحفار بجسد العظم هل یتکب ذلک المكان؟

تخریج حدیث

یہ حدیث مختلف الفاظ کے ساتھ بہت سی کتب حدیث میں مروی ہے، جن میں سے بعض کی تفصیل یہ ہے۔

فی سنن ابن ماجہ، عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت قال رسول اللہ ﷺ کسر عظم المیت ککسره حیاً. (۱)

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت ہے نبی علیہ السلام نے ارشاد فرمایا کہ مردہ شخص کی ہڈی توڑنا ایسا ہے جیسے کہ زندہ شخص کی ہڈی توڑنا۔

وفیہ ایضاً عن ام سلمة رضی اللہ تعالیٰ عنہا عن النبی ﷺ قال کسر عظم المیت ککسر عظم الحی فی الالم. (۲)

ترجمہ: حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت ہے نبی علیہ السلام نے ارشاد فرمایا کہ کسی مردہ انسان کی ہڈی توڑنا گناہ کے اعتبار سے ایسا ہی ہے جیسا کہ زندہ انسان کی ہڈی توڑنا۔

وفی موطا الامام مالک، بلغه عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسر عظم المیت ککسره وهو حی قال مالک تعنی فی الالم. (۳)

وفی مسند احمد بن حنبل عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا ان رسول اللہ ﷺ قال کسر عظم المیت ککسره حیاً. (۴)

وفی مسند احمد بن حنبل ایضاً عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت قال رسول اللہ ﷺ کسر عظم المیت ککسره وهو حی قال: یروی انہ فی الالم

(۱) سنن ابن ماجہ (۱۱۶) کتاب الجنائز باب النہی عن کسر عظام المیت
(۲) موطا الامام مالک (ص ۸۳)، کتاب الجنائز باب ماجاء فی الاعطاء وهو النہی. وکذا فی مشکوٰۃ
(۱) ۱۴۹/۱ یقول صاحب مشکوٰۃ رواہ مالک وابو داؤد وابن ماجہ.
(۳) مسند احمد بن حنبل (۹/ ۳۰۶) دار الکتب العلمیہ بیروت، رقم الحدیث (۲۴۷۹۳)

، قال عبدالرزاق اظنه قول ابی داؤد. (۱)

وفی کنز العمال للہندی ایضاً کسر عظم الميت ککسره حیاً. (حم)

، د، عن عائشة (۲)

وفی سنن الدارقطنی: ان عمرة بنت عبدالرحمن حدثت عن عائشة

أنہا سمعت النبی ﷺ یقول: ان کسر عظم الميت میتاً مثل کسره حیاً فی

الائم. (۳)

وفیه ایضاً عن عمرة عن عائشة أنہا سمعت رسول اللہ ﷺ یقول: ان

کسر عظم الميت میتاً مثل کسره حیاً یعنی فی الائم. (۴)

وفیه ایضاً عن القاسم عن عائشة قالت قال رسول اللہ ﷺ کسر عظم

الميت ککسره حیاً. (۵)

وفی السنن الکبری للبیہقی: الشافعی اباناً مالک عن ہشام بن عروہ

عن ابيه قال ما احب ان ادفن بالبقیع لان ادفن فی غیرہ احب الی

، انما هو احد رجلین اما ظالم فلا احب ان اکون فی جوارہ واما صالح فلا احب ان

تنبش لی عظامہ.

(قال واخبرنی) مالک انه بلغه عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا انہا

قالت: کسر عظم الميت ککسر عظم الحي.

(۱) ایضاً (۹/ ۵۲۲) رقم الحديث (۱۱/ ۲۵۳۱) انظر ايضاً (۳۱) رقم الحديث ۲۴۷۳۰ و (۱۰/ ۹) ۲۵۷۰۳

(۲) کنز العمال فی سنن الاقوال والافعال للامام الہندی (۱۵/ ۶۷۶) رقم الحديث (۳۲۶۹۳) ادارہ تالیفات اشرفیہ ملتان، پاکستان

(۳) سنن الدارقطنی (۳/ ۱۲۳) کتاب الحنود والديات وغیرہا، المكتبة العلمية بیروت، رقم الحديث (۳۳۷۹)

(۴) سنن الدارقطنی (۳/ ۱۲۳) کتاب الحنود والديات وغیرہا، المكتبة العلمية بیروت، رقم الحديث (۳۳۸۰)

(۵) ایضاً رقم الحديث (۳۳۸۱)

قال الشافعی: تعنی فی المآثم قال الشیخ وقندروی هذا الحديث
 موصولاً مرفوعاً الخ ثم رواه مرفوعاً بأسانيدہ الثلاثة المختلفة. (۱)
 وفي بذل المجهول للامام السهاري نفوري رحمه الله تعالى: قال الطيبي
 فيه اشارة الى انه لا يهان ميتاً كما لا يهان حياً، قال ابن الملك: والى ان الميت
 يتألم وقال ابن حجر: ومن لازمه انه يستلذ بما يستلذ به الحي، قال في الدرجات
 : روينافي جزء بحديث ابن منيع عن جابر قال خرجنا مع رسول ﷺ حتى اذا
 جئنا القبر اذ هو لم يفرغ فجلس النبي ﷺ على شفير القبر وجلسنا معه فاخرج
 الحفار عظماً ساقاً او عضداً فلذهب ليكسرها فقال النبي ﷺ لا تكسرها فان
 كسرك اياه ميتاً ككسرك اياه حياً ولكن دمه بجانب القبر فاستفدنا منه مسبب
 الحديث انتهى (۲)

وفي النجاح الحاجة: قال ابن عبد البر استفادنا منه ان الميت يتألم بجميع
 ما يتألم به الحي ومن لازمه انه يستلذ بما يستلذ به الحي والله اعلم. (۳)
 وفي اوجز المسالك: قوله (كسر عظم الخ) قال الباجي: يريد ان له من
 الحرمة في حال موته مثل ماله حال حياته، وان كسر عظامه في حال موته يحرم
 كما يحرم كسرها حال حياته. (قوله قال مالك في الاثم)..... ثم قال الباجي: يريد
 مالك انهما لا يستويان في القصاص وغيره، وانما يستويان في الاثم، وقال
 الزرقاني في الاتفاق على حرمة فعل ذلك به في الحياة والموت لا في القصاص
 والدية مرفوعان عن كاسر عظم الميت اجماعاً، انتهى، وكذا قال في مشكله:

- (۱) (۲/ ۵۸) كتاب الجنائز، باب من كره ان يحضر له قبر غيره اذا كان يتوهم بقاء شيء منه مخافة ان
 يكسره عظم، مطبوعة ادارة تاليفات اشرفية ملتان كذلك روى هذا الحديث في جمع الفوائد من
 جامع الاصول ومجمع الزوائد (۱/ ۳۷۵) والترغيب والترهيب (۲/ ۳۷۵) وفي مصنف عبد الرزاق
 (۳/ ۳۴۴) وفي فيض القدير (ص ۵۵۰) وصحيح ابن حبان وغيرها.
 (۲) بذل المجهول في شرح سنن ابى داود للامام خليل احمد السهاري نفوري رحمه الله (۳/ ۲۰۸)
 مكتبة الشيخ كراتشي، باكستان
 (۳) النجاح الحاجة شرح سنن ابن ماجه (ص ۲۱۱)

وحاصله ان عظم الميت له حرمة مثل حرمة عظم الحي، لكن لحيوة فيه فكان كاسره في انتهاك الحرمة ككاسر عظم الحي ويعلم القصاص والارض لالعدم المعنى الذي يوجب من الحيوة التهي. (۱)

وقال الشيخ السهارنفوي في الاوجز بعد نقل حديث ابي داود وابن ماجه المذكور: حسنه ابن القطان وقال ابن دقيق العيد: انه على شرط مسلم. (۲) وفي المرقاة "قوله ككسره حياً يعني في الائم كمالاً في رواية، قال الطيبي اشارة الى انه لا يهان ميتاً كما لا يهان حياً، قال ابن الملك: والى ان الميت يتالم وقال ابن حجر ومن لازمه انه يستلذ بما يستلذه الحي اه وقد اخرج ابن ابي شيبة عن ابن مسعود قال اذى المؤمن في موته كآذاه في حياته (رواه مالك وابوداؤد) قال ميرك ومسكت عليه (وابن ماجه) قال ميرك ورواه ابن حبان في صحيحه اه وقال ابن القطان سنده حسن. (۳)

اس حدیث کے بارے چند مباحث :

(۱) حدیث کی اسنادی حیثیت :

یہ صحیح حدیث ہے یا کم از کم حسن ضرور ہے اور اس کی اسنادی حیثیت کے لئے اتنی بات کافی ہے کہ اسے موطا امام مالک جیسی مستند کتاب میں نقل کیا گیا ہے اور اس کے علاوہ کئی محدثین نے اس کی تخریج کی ہے جس کی تفصیل آپ ملاحظہ کر چکے ہیں، اکیلے

(۱) اوجز المسالك شرح موطا الامام مالک (۲۸۸/۳) اداره تالیفات اشرفیہ ملتان.

(۲) ایضاً (۲۸۸/۳)

(۳) مرقاة المفاتیح شرح مشکاة المصابیح للملا علی القاری (۷۹/۳) مکتبہ امدادیہ ملتان

امام بیہقیؒ نے اسے موقوف نقل کرنے کے بعد تین مختلف اسناد کے ساتھ مرفوع نقل کیا ہے، نیز او جز المسالك میں نقل کیا ہے کہ ابن القطانؒ نے اس حدیث کو حسن کہا ہے اور ابن دقیق العیدؒ نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث امام مسلمؒ کی شرط پر پوری اترتی ہے نیز امام ابوداؤدؒ نے اس پر سکوت اختیار کیا ہے اور اہل علم جانتے ہیں کہ امام ابوداؤد کا کسی حدیث پر سکوت اختیار کرنا اس کی صحت کی علامت ہوتی ہے۔

(۲) حدیث کا سبب ورود:

بذل الحمود، فتح الودود اور درجات الصعود وغیرہ میں اس حدیث کا سبب ورود یہ لکھا ہے کہ حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ قبرستان گئے، پس جب قبر پر پہنچے تو معلوم ہوا کہ قبر ابھی تک تیار نہیں ہوئی، اس لئے نبی علیہ السلام قبر کے کنارے بیٹھ گئے اور ہم بھی آپ کے ساتھ بیٹھ گئے، اتنے میں قبر کھودنے والے نے ایک بڑی نکالی، پنڈلی تھی یا بازو، پھر وہ اسے لے جا کر توڑنے لگا تو نبی علیہ السلام نے ارشاد فرمایا کہ اسے توڑومت! کیونکہ تمہارا اسے توڑنا ایسے ہے کہ جیسے تمہارا اس کو زندہ ہونے کی حالت میں توڑنا، اس لئے اس کو قبر کے ایک جانب دفن کر دو۔

(۳) تشبیہ اور مشبہ بہ کی وضاحت:

اس حدیث میں مردہ کی ہڈی توڑنے کو زندہ کی ہڈی توڑنے کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے، یہ تشبیہ کس چیز میں ہے؟ اس کی وضاحت خود ام سلمہؓ کی مرفوع حدیث میں آچکی ہے یعنی ”فی الالم“ مطلب یہ کہ یہ تشبیہ گناہ میں ہے، یعنی میت کی ہڈی توڑنا اور زندہ انسان کی ہڈی توڑنا دونوں فعل گناہ میں برابر ہیں، اور جن مرفوع روایات میں وجہ تشبیہ موجود نہیں ہے، وہاں بھی محدثین مثلاً امام مالک اور امام شافعی رحمہما اللہ نے یہی وجہ تشبیہ مراد لی ہے۔ قال مالک تعنی فی الالم قال الشافعی تعنی فی المائم۔ چونکہ تشبیہ

گناہ میں ہے لہذا اگر کسی نے مردہ انسان کی ہڈی توڑ دی تو شرعاً اس پر قصاص یا دیت واجب نہیں ہے اور وجہ اس کی یہ ہے کہ قصاص اور دیت اس وقت واجب ہوتی ہے جب کسی باحیات شخص پر کوئی جناہت کی جائے۔

(۴) محدثین و شراح حدیث کا استنباط:

تمام محدثین اور شراح حدیث نے اس حدیث سے یہ مسئلہ مستنبط کیا ہے کہ میت کی ہڈی توڑنا حرام اور ناجائز ہے اور اس سے میت کو ایسے ہی تکلیف ہوتی ہے جیسے ایک زندہ شخص کو ہڈی توڑنے سے ہوتی ہے۔ چند حوالے ملاحظہ ہوں:

☆ علامہ طیبی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اس میں یہ اشارہ ہے کہ جس طرح زندہ انسان کی تذلیل و توہین جائز نہیں، اسی طرح میت کی توہین و تذلیل بھی جائز نہیں ہے۔

☆ ابن الملکؒ فرماتے ہیں کہ اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ جس طرح زندہ انسان کو قطع و برید سے تکلیف ہوتی ہے، اسی طرح میت کو بھی ہوتی ہے۔

☆ علامہ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس سے یہ بھی لازم آتا ہے کہ جس چیز سے زندہ لذت اندوز ہوتا ہے، اس سے مردہ بھی لذت اندوز ہوتا ہے۔

☆ ابن ماجہ کی شرح ”انجام الحاجۃ“ میں نقل کیا ہے علامہ ابن عبدالبرؒ فرماتے ہیں کہ اس سے معلوم ہوا کہ میت کو ان تمام چیزوں سے تکلیف ہوتی ہے جن سے زندہ کو تکلیف ہوتی ہے، اور اس سے یہ بھی لازم آتا ہے کہ جس چیز سے زندہ لذت اندوز ہوتا ہے، اس سے مردہ بھی لذت اندوز ہوتا ہے۔

☆ علامہ باجی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ میت کو حالت موت میں بھی وہ احترام حاصل ہے جو اسے زندہ ہونے کی حالت میں حاصل ہوتا ہے اور موت کی حالت میں میت کی ہڈی توڑنا اس طرح حرام ہے جس طرح زندہ ہونے کی حالت میں اس کی ہڈی توڑنا حرام تھا۔

☆ امام طحاوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس حدیث کی رو سے میت کی ہڈی کو وہی احترام حاصل ہے جو زندہ شخص کی ہڈی کو حاصل ہے، اس لئے مردہ کی ہڈی توڑنے والا اور زندہ کی ہڈی توڑنے والا دونوں عزت پامال کرنے میں برابر ہیں، فرق اتنا ہے کہ مردہ میں حیات نہیں اور زندہ میں حیات ہے، اس لئے زندہ کی ہڈی توڑنے والے پر قصاص اور دیت ہے اور مردہ کی ہڈی توڑنے والے پر دیت اور قصاص نہیں ہے۔

☆ اس حدیث میں مردہ اور زندہ انسان کی ہڈیوں کو توڑنے سے منع کیا گیا ہے، اور عقلی طور پر اس کی کل پانچ صورتیں بنتی ہیں:

- (۱) ایک آدمی کسی دوسرے زندہ آدمی کی ہڈی توڑے۔
- (۲) ایک آدمی کسی مردہ شخص کی ہڈی توڑے۔
- (۳) کوئی آدمی خود اپنی اندگی میں اپنی ہڈی توڑے۔
- (۴) کوئی آدمی اپنی زندگی میں بھانگی ہوش و حواس اپنے مرنے کے بعد اپنی ہڈی توڑنے کی اجازت دیدے۔

- (۵) کوئی آدمی اپنی زندگی میں بھانگی ہوش و حواس اپنے مرنے کے بعد اپنی ہڈی توڑنے کی وصیت کر جائے۔

مذکورہ حدیث عام ہے اور اس کی رو سے یہ ساری صورتیں ناجائز اور حرام ہیں، پہلی دو صورتوں کی حرمت و ممانعت کے بارے میں حدیث نص صریح ہے، پھر اس حدیث میں دوسری صورت کو پہلی صورت سے تشبیہ دی گئی ہے، جس سے معلوم ہوا کہ زندہ انسان کی ہڈی توڑنا نسبت مردہ انسان کی ہڈی توڑنے کے زیادہ برا کام ہے اور اصل حرمت اسی کی ہے، اور وجہ بھی اس کی ظاہر ہے کہ زندہ میں حیات ہوتی ہے اور اس کو تکلیف ہوتی ہے جبکہ مردہ میں ایسا نہیں ہے، اور آخری صورتوں کی حرمت و ممانعت اس حدیث کی دلالت النص سے ثابت ہوتی ہے۔

☆ یہ حدیث میت کی ہڈی توڑنے کی ممانعت اور حرمت میں نص ہے اور جب میت کی ہڈی توڑنا ممنوع ہے تو اس سے بطریق اولیٰ یہ باتیں ثابت ہونگی۔

(۱) میت کو جلانا، پھینکنا یا اس کے علاوہ کسی اور طریقہ سے اسے ضائع اور تلف کرنا بھی ناجائز اور حرام ہے۔

(۲) اس کی کسی بھی طریقہ سے توہین و بے حرمتی کرنا جائز نہیں ہے بلکہ حرام اور سخت گناہ ہے۔

☆ بعض روایات میں لفظ "المیت" کی بجائے "المؤمن" یا "المسلم" کا لفظ بھی آیا ہے، جس کا ظاہری مطلب یہ ہے کہ مسلمان اور مومن کی لاش سے ہڈی توڑنا گناہ ہے، غیر مسلم اور کافر کی ہڈی توڑنے میں مضائقہ نہیں ہے، لیکن اس کے بارے آگے تفصیل آرہی ہے کہ یہ الفاظ صحیح اور مشہور روایات میں موجود نہیں ہیں، اور اگر موجود بھی ہوں تو اس میں مومن اور مسلم کی قید اتفاق ہے، احترازی نہیں، اس لئے کافر میت کی ہڈی توڑنا بھی جائز نہیں ہے۔

فقہاء کرام کی تصریح

فقہاء کرام رحمہم اللہ نے بھی تصریح فرمائی ہے کہ مردہ بھی زندہ انسان کی طرح قابل احترام ہے اور اس کی قطع و برید کرنا جائز نہیں، یہ اس کی توہین و تذلیل ہے، اور ثبوت کے طور پر مذکورہ حدیث اور بعض نے مذکورہ آیت کو پیش کیا ہے۔

فی شرح السیر الکبیر: والآدمی محترم بعد موتہ علی ما کان علیہ فی حیاتہ فکما لا یجوز التداوی بشیء من الآدمی اکراماً لہ فکذا لا یجوز التداوی بعظم المیت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسر عظم المیت ککسر عظم الحی. (۱)

ترجمہ: آدمی جیسے اپنی زندگی میں قابل احترام ہے اسی طرح مرنے کے بعد بھی قابل احترام ہے، اس لئے جیسے اکرام و احترام کے پیش نظر زندہ آدمی کے کسی عضو کو بطور دوا استعمال کرنا جائز نہیں، اسی طرح میت کی ہڈی کو بھی بطور دوا استعمال کرنا جائز نہیں، آپ

علیہ السلام نے ارشاد فرمایا ہے کہ مردہ کی ہڈی توڑنا ایسے ہے جیسے کہ زعمہ انسانی کی ہڈی توڑنا۔

الحديث الثاني:

طبرانی اور مجمع الزوائد میں حضرت عمارہ بن حزم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ نبی علیہ السلام نے مجھے ایک قبر پر بیٹھے دیکھا تو فرمایا ”اے قبر والے! قبر کے اوپر سے اتر جاؤ، تم قبر والے مدفون کو تکلیف نہ دووہ تمہیں تکلیف نہیں دے گا۔“ اس طرح کی اور بہت سی احادیث وارد ہوئی ہیں حتیٰ کہ بعض صحیح احادیث میں قبروں پر بیٹھنے پر سخت قسم کی وعیدیں آئی ہیں، اور بعض میں مقبرہ میں جو توں سمیت چلنے سے بھی منع کیا گیا ہے۔

فی سنن ابی داؤد، عن ابی ہریرۃؓ قال قال رسول اللہ ﷺ لان یجلس احدکم علی جمرة فتحرق ثیابه حتی ینخلص الی جلدہ خیر لہ من ان یجلس علی قبر۔ (۱)

ترجمہ: ابوداؤد میں ابوہریرہؓ سے روایت ہے نبی علیہ السلام نے ارشاد فرمایا: تم میں سے کوئی ایک انگارے پر بیٹھ جائے اور وہ اس کو جلا کر اس کی کھال تک پہنچ جائے، یہ اس سے بہتر ہے کہ وہ قبر پر بیٹھے۔

وفی سنن ابی داؤد ایضاً: عن واللة بن الاسقع یقول سمعت ابامرد الغنوی یقول قال رسول اللہ ﷺ لا تجلسوا علی القبور ولا تصلوا الیہا۔ (۲)

ترجمہ: ابوداؤد میں بنی حضرت مرثد غنویؓ سے روایت ہے نبی علیہ السلام نے ارشاد فرمایا کہ قبروں پر نہ بیٹھو اور نہ ان کی طرف نماز پڑھو۔

(۱) السنن للإمام ابی داؤد (۲/ ۱۰۶) کتاب الجنائز، باب فی کراہیۃ القعود علی القبر

(۲) ایضاً (۲/ ۱۰۶) کتاب الجنائز، باب فی کراہیۃ القعود علی القبر

الحديث الثالث :

فی مصنف ابن ابی شیبہ، عن عبداللہ بن مسعود قال : اذی المؤمن فی موته كأذاه فی حیاته . (۱)

ترجمہ: عبداللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ مومن کو مرنے کے بعد تکلیف واذیت دینا ایسا ہے جیسا کہ اسے اس کی زندگی میں تکلیف اور اذیت دینا۔
اس روایت سے معلوم ہوا کہ میت کو بھی ایذا اور تکلیف پہنچانا اسی طرح منع اور حرام ہے جس طرح کہ زندہ شخص کو اذیت اور دکھ دینا ممنوع اور حرام ہے۔

تیسری دلیل:

پوسٹ مارٹم مثلہ (mutilation) کے مشابہ ہے اور مثلہ بالاتفاق حرام اور ناجائز ہے، اسلئے پوسٹ مارٹم بھی ناجائز ہے۔

مثلہ کی حقیقت:

مثلہ (mutilation) کہتے ہیں: التشويه بقطع الاعضاء للحي والمیت (۲)

یعنی زندہ اور مردہ شخص کے اعضاء کاٹ کر بد شکل بنا دینا، چہرہ بگاڑ دینا۔

النهاية فی غریب الحديث والاثار میں مثلہ کی تعریف یوں کی ہے: مثلت بالقتل اذا جعدت انفه واذنه ومذاکیرہ او شیئاً من اطرافه (۳)

(۱) مصنف ابن ابی شیبہ (۳/ ۲۴۵) کتاب الجنائز باب ما قالوا لی سب الموتی وما کره فی ذلک، المكتبة الامدادیة، ملتان

(۲) معجم لغة الفقهاء، المادة میم (ص ۴۰۴) ادارة القرآن کراچی

(۳) النهایة فی غریب الحديث والاثار (۱/ ۶۳۲)

یعنی آپ جب کسی کے ناک، کان، مذاکیر اور اس کے اطراف و اکناف سے کچھ بھی کاٹ دیں تو اس وقت غربی میں مثلت بالقتیل کہا جاتا ہے یعنی میں نے قتل کا مثلہ کر دیا۔

علامہ زنجیری ”الفاقی فی غریب الحدیث“ میں لکھتے ہیں: مثلت بالرجل امثل به مثلاً اذا سودت وجهه او قطعت انفه وما شبه ذلك (۱) یعنی جب آپ کسی آدمی کا چہرہ بگاڑ دیں یا اس کی ناک کاٹ دیں یا اس جیسا کوئی فعل کر دیں تو یہ مثلہ ہے، اس موقع پر کہا جاتا ہے: مثلت بالرجل۔

علامہ خطابی معالم السنن میں فرماتے ہیں: المثلة تعذيب المقتول بقطع الاعضاء (۲)۔

یعنی مقتول کو اس کے اعضاء کاٹ کر عذاب دینے کا نام مثلہ ہے۔

فی صحیح البخاری، قال قتادة: بلغنا ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بعد ذلك (وقعة عكل وعرینة) كان یحث علی الصدقة، وینهی عن المثلة (۳)

وفی الصحیح للامام البخاری، عن عدی بن ثابت سمعت عبد اللہ بن یزید عن النبی ﷺ انه نهی عن النهبة والمثلة (۴)۔

وفی صحیح المسلم عن سلیمان بن بريدة عن ابيه قال قال رسول اللہ ﷺ اذا امر امیرا علی جیش اوسریة اوصاه فی خاصته بتقوی اللہ عزوجل ومن معه من المسلمین خیرالم قال اغزوا باسم اللہ فی سبیل اللہ قاتلوا من کفر باللہ اغزوا فلا تغلوا ولا تغدروا ولا تمثلوا ولا تقتلوا ولید الحدیث (۵)۔

وفی سنن ابی داؤد، عن الهیاج بن عمران ان عمران ابی له غلام

(۱) الفاقی فی غریب الحدیث (۳/ ۲۲۵)

(۲) عون المعبود شرح سنن ابی داؤد (۳/ ۶)

(۳) صحیح البخاری (۲/ ۶۰۲) کتاب المغازی، باب قصة عكل وعرینة

(۴) ایضاً (۲/ ۸۲۹) کتاب الصيد والدہالہ والتسمیة، باب ما یکره من المثلة والمصبورة والمجئمة

(۵) صحیح المسلم (۲/ ۸۲) کتاب الجہاد والسر، باب تأمر الامام المرء علی البعث الخ

فجعل لله عليه لئن قدر عليه ليقطعن يده فارسلني لأسل له فأتيت سمرة بن جندب فسأته فقال كان رسول الله ﷺ يحثنا على الصدقة وينها عن المثلة فأتيت عمران بن حصين فسأته فقال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحثنا على الصدقة وينها عن المثلة. (١)

فی عمدۃ القاری للعلامة العینی رحمہ اللہ قولہ (قال قتادة) هو موصول بالاسناد المذكور قلت هذا البلاغ هو الذي بلغه بروايته من حديث سمرة بن جندب أخرجه أبو داود عن طريق معاذ بن هشام عن أبيه عن قتادة عن الحسن عن هياج بن عمران عن سمرة، كان النبي صلى الله عليه وسلم يحثنا على الصدقة وينها عن المثلة والمثلة بضم الميم الاسم، يقال: مثلت بالحيوان أمثل به مثلاً إذا قطعت أطرافه وشوهت به، ومثلت بالقتيل إذا جدعت أنفه أو أذنه أو مذكأ كبره أو شيئاً من أطرافه، وأما مثل بالتشديد فهو للمبالغة (٢)

قال الامام النووي رحمه الله تعالى في شرح الصحيح للمسلم: وفي هذه الكلمات من الحديث فوائد مجمع عليها وهي تحريم الغدر وتحريم الغلول وتحريم قتل الصبيان اذا لم يقاتلوا وكرامة المثلة الخ (٣)

وفي الدر المختار: ونهي عن غدر وغلول وعن مثلة بعد الظفر بهم (٤) وفي الشامية: ومثلة بضم الميم اسم مصدر مثل به من باب نصرأى قطع أطرافه وشوه به كذا في جامع اللغة ح.

وفي المغنى مع الشرح الكبير، فان لم يجد المضطر شيئاً لم يباح له اكل بعض اعضائه وان لم يجد الا آدمياً محقون الدم لم يباح له قتله اجماعاً ولا اتلاف عضومنه مسلماً كان او كافراً لانه مثلة فلا يجوز ان يبقى نفسه باتلافه وهذا لا خلاف فيه وان وجد معصوماً ميتاً لم يباح اكله. (٥)

(١) سنن أبي داود (٢/ ١٢٠) كتاب الجهاد، باب في النهي عن المثلة

(٢) عمدۃ القاری شرح صحيح البخاری للعلامة العینی (١٢/ ٢٠٦) دار الحديث ملتان

(٣) النووي شرح الصحيح لمسلم (٢/ ٨٢) (٣) الدر المختار (٣/ ١٣٠) ایچ ایم سعید کمپنی کراچی

(٥) المغنى مع الشرح الكبير لابن قدامة رحمه الله تعالى (٩/ ٤٩) دار الكتاب العربی للنشر والتوزيع

چوتھی دلیل:

پوسٹ مارٹم کی صورت میں زندہ مسلمان اپنے کئی فرائض سے سبکدوش نہیں ہو سکتے، اس کی تفصیل یہ ہے کہ ہر مسلمان میت کو غسل دینا، کفن پہنانا، اس کی جنازہ پڑھنا اور پھر اسے دفنانا شرعاً تمام اہل اسلام کے ذمہ فرض کفایہ قرار دیا گیا ہے اور پوسٹ مارٹم کی صورت میں مردہ جسم کو محفوظ رکھنے کے ساتھ احکام بالا کی تعمیل ممکن نہیں ہے۔

فی الدر المختار وللذا قال لو وجعلت فی الماء فلا بد من غسله ثلاثاً لانا امرنا بالغسل فیحرکه فی الماء بنیة الغسل ثلاثاً الخ (۱)
وفیه ایضاً: والصلوة علیہ فرض کفایہ بالاجماع.... کدفنه وغسله
وتجهیزه فانها فرض کفایہ (۲)

پانچویں دلیل:

پوسٹ مارٹم کی صورت میں میت اپنے حقوق سے محروم رہتی ہے۔ اس کی تفصیل یہ ہے کہ میت کے زندہ لوگوں پر کچھ حقوق عائد ہوتے ہیں، احادیث کی روشنی میں میت کا مسلمانوں پر حق ہے کہ وہ اسے غسل دیں، کفنائیں، نماز جنازہ پڑھیں، اس کے جنازہ کے ساتھ قبرستان جائیں اور اسے دفنائیں۔ چند روایات ملاحظہ ہوں۔

(۱) فی مشکوٰۃ، عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ ﷺ حق المسلم علی المسلم خمس رد السلام وعیادة المریض واتباع الجنائز واجابة الدعوة وتشمیت العاطس متفق علیہ. (۳)
ترجمہ: ابو ہریرہ سے روایت ہے نبی علیہ السلام نے ارشاد فرمایا کہ مسلمان کے مسلمان

(۲) الدر المختار (۲/ ۲۰۰)

(۲) ایضاً (۲/ ۲۰۷)

(۳) مشکوٰۃ المصابیح کتاب الجنائز باب عیادة المریض (۳/ ۱۳۳)

پر پانچ حقوق ہیں (۱) سلام کا جواب دینا (۲) مریض کی عیادت کرنا (۳) جنازہ کے ساتھ چلنا (۴) دعوت قبول کرنا (۵) چھینکنے والے کو جواب دینا۔

(۲) وفيها ايضاً عنه قال قال رسول الله ﷺ حق المسلم على المسلم ست قيل ما هن يا رسول الله قال اذالقيته فسلم عليه واذا ذعاك فاجبه واذا استصحبك فالصبح له واذا عطس فحمد الله فشمته واذا مرض فعده واذا مات فاتبعه رواه مسلم. (۱)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ ہی سے روایت ہے نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ مسلمان کے مسلمان پر چھ حقوق ہیں تو کہا گیا اے اللہ کے رسول وہ کیا ہیں؟ تو آپ نے فرمایا کہ جب اس سے تمہاری ملاقات ہو تو اس پر سلام بھیجو اور جب وہ آپ کو دعوت دے تو اسے قبول کرو اور جب وہ تم سے خیر طلب کرے تو اس کے ساتھ خیر اور بھلائی والا معاملہ کرو اور جب اسے چھینک آئے اور وہ اللہ کی حمد کرے تو اسے جواب دو اور جب بیمار ہو تو اس کی عیادت کرو اور جب اس کا انتقال ہو تو اس کے جنازے کے ساتھ جاؤ۔

(۳) وفيها ايضاً عن البراء بن عازب قال امرنا رسول الله ﷺ بسبع ونهانا عن سبع امرنا بعبادة المريض واتباع الجنائز وتشميت العاطس ورد السلام واجابة الداعي وابرار المقسم ونصر المظلوم الحديث. (۲)

ترجمہ: حضرت براء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ہمیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سات چیزوں کا حکم دیا اور سات چیزوں سے منع فرمایا، ہمیں بیمار کی بیمار پرسی اور جنازہ کے ساتھ چلنے اور چھینکنے والے کو جواب دینے اور سلام کا جواب دینے اور دعوت دینے والے کی دعوت قبول کرنے اور قسم اٹھانے والے کی قسم پوری کرنے اور مظلوم کی مدد کرنے کا حکم دیا اللہ ہی

اگر پوسٹ مارٹم کی اجازت دیدی جائے تو میت اپنے مذکورہ حقوق سے محروم ہو جائے گی۔

چھٹی دلیل:

پوسٹ مارٹم میں میت کو نکالنا لازم آتا ہے اور اس کا تکلیف دیکھنا پڑتا ہے، جب کہ شریعت کی رو سے جیسے زندہ انسان کو نکال کر تپا یا اس کے تکلیف پر نظر ڈالنا جائز نہیں ہے، اسی طرح میت کے تکلیف پر بھی نظر ڈالنا جائز نہیں ہے۔ فقہاء نے تو یہاں تک لکھا ہے کہ جہاں میت کو غسل دینا ہو وہ جگہ بھی ساتھ ہونا چاہئے، لوگوں کی نظر میت پر بھی نہ پڑنی چاہئے۔

فی الدر المختار: وينظر الرجل من الرجل سوى ما بين سرته الى ماتحت ركبته فالركب عورة الخ (۱)

وفی مراقی الفلاح: ثم بغدستر عورته باذخال الساتر من تحت الثياب جرد عن ثيابه.... وتغسل عورته بخرقه ملفوفة تحت الساتر او من فوقه ان لم توجد خرقه.

وفی الطحطاوی: ويستحب ان يستر الموضع الذي يغسل فيه الميت فلا يراه الا الغاسل ومن معه.... (قوله وتغسل عورته بخرقه ملفوفة) تحرز عن مسهالانه حرام كالنظر كذا في البحر. (۲)

ساتویں دلیل:

پوسٹ مارٹم سے قانون فطرت کی خلاف ورزی اور حدود خداوندی کی شکست و ریخت لازم آتی ہے، اس کی کچھ تفصیل یہ ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے دنیا میں دو انواع کو پیدا فرمایا ہے۔ (۱) انسان (۲) انسان کے علاوہ تمام اشیاء۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے فطری قانون کے تحت یہ حد بندی کی ہے کہ انسان کو مخدوم اور دیگر اشیاء کو اس کا خادم بنایا ہے، اللہ تبارک و تعالیٰ نے انسان اور دنیا کی باقی تمام اشیاء مثلاً معدنیات، نباتات اور حیوانات کے

(۱) الدر المختار (۶/۳۶۲)

(۲) مراقی الفلاح مع الطحطاوی (۳۴۲)

مقاصد تخلیق میں بنیادی طور پر فرق رکھا ہے کہ پورے عالم میں پھیلی ہوئی اجناس متعددہ کی ان گنت اشیاء کو اسلئے وجود میں لایا گیا تاکہ مختلف انسانی حاجات کی براری اور زندگی کے گونا گوں تقاضوں کی تکمیل ہو سکے۔ لوہا، پتیل، چاندی، سونا اور تمام معدنیات اناج، غلے، ہنریاں اور دیگر نباتات، اسی طرح حیوانات، ان سب اشیاء کو انسان کے تصرف میں دیا گیا ہے، انسان مختلف طریقوں سے اپنی زندگی کو باضابطہ آسودہ اور محفوظ بنانے کیلئے ان اشیاء کو استعمال میں لاتا ہے، کوئی چیز پس کرکام آتی ہے، کوئی کٹ کر، کسی کو گرم کر کے کارآمد بنایا جاتا ہے، کسی کو ٹھنڈا کر کے، کسی چیز کو چیر پھاڑ کرکام میں لایا جاتا ہے، تو کسی کو پروکر، کہیں تحلیل ہوتی ہے، کہیں ترکیب و تجزیہ ہوتا ہے، کہیں تنفید، الغرض ان اشیاء کو انسان کے استعمال ہی کی غرض سے پیدا کیا گیا ہے، اور ان کی حیثیت محض سامان زندگی اور متاع انسانی ہونے کی ہے۔ پس ان میں سب تصرفات درست ہیں، بخلاف انسان کے کہ اسے اللہ تبارک و تعالیٰ نے سامان اور متاع کی حیثیت میں پیدا نہیں کیا کہ ضروریات زندگی میں اسے بھی چیر پھاڑ کر یا کوٹ چھان کر یا گلا پکھلا کر لگایا اور استعمال کیا جاسکے بلکہ انسان کو صاحب متاع اور فطرتی طور پر ان اشیاء میں تصرف کنندہ بنایا ہے، اسی بنیادی فرق کی وجہ سے اسے تکریم خداوندی کا مورد ٹھہرایا گیا ہے اور کچھ ایسے ہی فطرتی تفوق اور فضائل کی بناء پر تکریم سے بڑھ کر خلافت خداوندی کا تاج اس کے سر پر رکھا گیا ہے پس انسان کی اس متصرفانہ حیثیت اور دیگر اشیاء کی اس خادمانہ حیثیت اور متاعی پوزیشن کو برقرار رکھنا صریح تقاضائے فطرت اور عین منشاء خداوندی کے مطابق ہے، جب بھی ان میں سے کسی ایک نوع کو اس کے فطرتی مقام سے پست و بالا کیا جائے گا تو قانون فطرت کی خلاف ورزی اور حدود خداوندی کی شکست و ریخت لازم آئے گی۔ اور یہ ایک واضح حقیقت ہے کہ انسانی جسم پر عمل جراحی (پوسٹ مارٹم) کی مشق اسے دائرہ انسانیت سے نکال کر متاع و جمادات کی نوع میں داخل کر دیتی ہے، پھر کسی انسان یا کسی خاص طبقہ انسانی کو یہ کیسے حق دیا جاسکتا ہے کہ وہ اپنی فنی تکمیل کیلئے کسی دوسرے انسان یا اس کے کسی عضو کو تختہ مشق بنائے اور اس کے ساتھ وہی معاملہ کرے جو ایک لوہار لوہے کے ساتھ یا ایک بڑھئی لکڑی کے ساتھ یا ایک درزی کپڑے کے ساتھ اور ایک قصاب گوشت کے ساتھ کرتا ہے، آخر خدائی

حدود کی شکست و ریخت کو کیسے جائز قرار دیا جاسکتا ہے؟

قال اللہ تعالیٰ: هو الذی خلق لکم مافی الارض جمیعاً (۱)

وقال اللہ تبارک وتعالیٰ فی موضع آخر: وسخر لکم مافی السموات

ومافی الارض جمیعاً (۲)

وقال تعالیٰ: ولقد کرمنا بنی آدم وحملناہم فی البر والبحر ورزقناہم من

الطیبات (۳)

وقال تعالیٰ: واذ قال ربک للملئکة انی جاعل فی الارض خلیفة الایة (۴)

آٹھویں دلیل:

لا وارث لاشوں پر عمل جراحی اور ان کا پوسٹ مارٹم کرنا قساوت قلب اور بے رحمی کی نشانی ہے۔ جس کی تفصیل یہ ہے کہ معاشرہ کا فرض ہے کہ لا وارث لاشوں کا اسی طرح احترام کرے جیسے وہ دوسروں سے اپنی لاش اور میت کے احترام کی امید اور توقع رکھتا ہے نیز جیسے اپنے اعزہ اقرباء اور رشتہ داروں کی لاشوں کا اکرام اور احترام ضروری ہے اسی طرح اخوت اسلامی کی بنیاد پر لا وارث کی لاش کا اکرام اور احترام بھی ضروری ہے، معاشرہ کی نا انصافی اور ظلم ملاحظہ کیجئے کہ ہر شخص اپنی لاش کے بارے دوسروں سے احترام و ادب کی امید رکھتا ہے اور ہر شخص اپنے اقرباء اور رشتہ داروں کی لاشوں کا انتہائی خیال کرتا ہے لیکن لا وارث نعشوں کو فنی تکمیل کی بھیئت چڑھاتا ہے، یہ عمل انسانی ہمدردی، غرباء پروری اور رحم دلی کے برعکس سخت دلی، سنگ دلی، قساوت قلبی اور شدید معاشرتی بے رحمی ہے۔

نویں دلیل:

شریعت مقدسہ کا مسلمہ اصول ہے کہ مومن اپنے لئے وہی پسند کرے جو وہ

(۱) سورة البقرة رقم الآية ۹۹ (۲) سورة الجالية رقم الآية ۱۳

(۳) سورة الاسراء رقم الآية ۷۰ (۴) سورة البقرة رقم الآية ۳۰

دوسروں کیلئے پسند کرتا ہے اور جو اپنے لئے پسند نہیں کرتا، اسے دوسروں کیلئے بھی پسند نہ کرے، احادیث مبارکہ میں اسے ایمان کا معیار ٹھہرایا گیا ہے۔

فی المشکوۃ ، عن الس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ ﷺ واللہ ینبذہ لا یؤمن احدکم حتی یحب لاخیه ما یحب لنفسه ، متفق علیہ۔ (۱)

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے کوئی بندہ مومن نہیں ہو سکتا یہاں تک کہ اپنے بھائی کے لئے وہی معاملہ پسند کرے جو وہ اپنے لئے پسند کرتا ہے۔ کوئی بھی سلیم الفطرت انسان اپنے ساتھ یا کسی عزیز اور رشتہ دار کی لاش کے ساتھ پوسٹ مارٹم کے عمل کو پسند نہیں کرتا بلکہ نا پسند کرتا ہے، ایمان کا مقتضی یہ ہے کہ دوسرے بھائیوں کی لاش پر بھی اسے پسند نہ کیا جائے، آخر لا وارث لاش اور غرباء و فقراء کی میتوں کے لئے اسے کیوں پسند کیا جاتا ہے؟

دسویں دلیل:

سرکاری افسران، حکومتی ارکان، میڈیکل تعلیم کے اساتذہ اور طلبہ اپنی یا اپنے کسی عزیز کی لاش اس مقصد کے لئے دینے پر تیار نہیں ہیں تو دوسروں کی لاشوں پر اس عمل کا نہ شرعاً جواز بنتا ہے اور نہ اخلاقاً۔

گیارویں دلیل:

آج کل پوسٹ مارٹم کا عمل عموماً لا وارث لاشوں پر کیا جاتا ہے اور ان کی لا وارثی کو بنیاد بنایا جاتا ہے حالانکہ شرعاً کوئی لاش بھی لا وارث نہیں ہوتی۔ اگر کسی کا والد بیٹا یا کوئی

دیگر رشتہ دار موجود نہ ہو تو شریعت کی رو سے حکومت وقت یا علمۃ المسلمین اس کا ولی اور وارث ہے، اس پر لازم ہے کہ اس کی تجہیز و تکفین غسل اور دفن کا انتظام کرے، یہ اس کا فرض ہے۔

بارویں دلیل:

اگر پوسٹ مارٹم کی اجازت دیدی جائے تو یہ طے ہے کہ فی الوقت تعلیمی اداروں میں لاشوں کی انتہائی کمی ہے اور کوئی سلیم الفطرت انسان اپنے عزیز کی لاش دینے کو تیار نہیں ہوتا تو ایسی صورت میں لازماً جرائم پیشہ لوگ انسانوں، مسافروں اور غرباء و مساکین کو قتل کر کے ان کی لاشوں کو منڈیوں میں فروخت کرنے کا نفع بخش کاروبار اور فائدہ مند تجارت شروع کر دیں گے، انسانی درندوں کا یہ کاروبار ترقی ہی کرے گا، ان پر کوئی پابندی لگانے والا نہ ہوگا، حکومتیں پہلے سے ہی اس پروپیگنڈہ کا شکار ہو چکی ہیں کہ خاندانی منصوبہ بندی اختیار کی جائے اور آبادی کو جتنا ہو سکے کم کیا جائے، چونکہ یہ کاروبار حکومتوں کے لئے معاون ثابت ہوگا، اس لئے اس پر کوئی پابندی لگانے والا بھی نہ ہوگا۔

پوسٹ مارٹم اور چند مزید قبائح

پوسٹ مارٹم اور رشوت خوری

اس وقت پوسٹ مارٹم رشوت خوری کا ایک بڑا ذریعہ ہے، مقدمہ کے سلسلے میں میت کا جب پوسٹ مارٹم کرنا ہو تو فریقین کی بھرپور کوشش ہوتی ہے کہ پوسٹ مارٹم کا نتیجہ ان کے حق میں ہو، اس مقصد کے لئے سازبازی کی جاتی ہے، پولیس، ڈاکٹر ز اور مجسٹریٹ تک سب خوب رشوت لیتے ہیں اور رشوت دینے والے کے حق میں من مانے فیصلہ لکھتے ہیں، اور بے گناہ کو گناہگار اور گناہگار کو بے گناہ ثابت کرتے ہیں۔

اصول اسلامی کی تنسیخ

شریعت مقدسہ و مطہرہ نے کسی بھی جرم و جنایت کے ثبوت کے لئے ”شہادت“ کو معیار قرار دیا ہے، جبکہ مروجہ پوسٹ مارٹم کے شیطانی عمل نے اسلامی اصول ”شہادت“ کو منسوخ اور غیر موثر کر دیا ہے، مغربی اور سامراجی تہذیب اسلامی اصول کی عین ضد اور اصول فطرت کے بالکل خلاف ہے، ایک شخص فائر کر کے بے گناہ کی جان لیتا ہے، اس کا خون بہہ رہا ہے اور دیکھنے والے دیکھ رہے ہیں، گواہ موجود ہیں اور قاتل بھی پکڑا جا چکا ہے اور بسا اوقات وہ اقرار بھی کر لیتا ہے لیکن پھر بھی پوسٹ مارٹم ضروری ہے، اور پوسٹ مارٹم نے ثابت کیا کرنا ہے؟ پوسٹ مارٹم میں لکھا جاتا ہے کہ فائر سے ذرا پہلے، مرنے والا سخت خوف زدہ ہو گیا تھا، شدت احساس سے اسے ہارٹ ایٹک ہو گیا اور ہارٹ ایٹک سے موت واقع ہوگی، لہذا فائر بعد میں ہوا اور گولی چلانے والا بے قصور ہے اور اسے باعزت بری کر دیا جاتا ہے۔

گویا کہ پوسٹ مارٹم مغرب زدہ طبقہ کے ہاں حق کو باطل اور باطل کو حق ثابت کرنے کا ایک مہذب طریقہ ہے۔

اعمال صالحہ سے پہلو تہی

ہمارے مغرب زدہ مسلمان مغربی معاشرہ اور ان کے گمراہ کن پروپیگنڈہ سے بڑے متاثر ہیں، ضعیف الایمان مسلمانوں کے خیال میں یہ ایک نیکی اور بہتر کام ہے کہ کوئی شخص اپنی زندگی میں اس بات کی اجازت دیدے یا وصیت کر جائے کہ میرے مرنے کے بعد میری میت میڈیکل طلبہ کے حوالے کر دی جائے اور وہ اس کا پوسٹ مارٹم کر کے میڈیکل تحقیقات میں ترقی کریں اور ملک و ملت کو اس سے فائدہ ہو، اس موعودہ عمل صالح کے پیش نظر وہ دوسرے حقیقی نیک اعمال نماز، روزہ، زکوٰۃ، حج وغیرہ سے گریزاں رہتے ہیں لیکن اس جہل مرکب کا کیا کیا جائے کہ انہیں یہ بھی معلوم نہیں کہ یہ امانت میں خیانت اور ثواب کی بجائے عقاب ہے، کیونکہ انسان اپنے جسم و بدن کا مالک ہی نہیں ہے، یہ اللہ تعالیٰ کی بندے کے پاس امانت ہے، بندہ اپنے جسم و بدن سے کام تو لے سکتا ہے لیکن اسے کسی کے حوالے نہیں کر سکتا، نہ بیچ سکتا ہے اور نہ مفت میں دے سکتا ہے۔

ہر کس کہ نہ داند و نہ داند کہ نہ داند

ابداً لا باد ورجہل مرکب بمائد

جرائم پر پردہ ڈالنے کا ذریعہ

اس وقت نہ صرف یہ کہ مروجہ پوسٹ مارٹم کے ذریعہ جرائم کی روک تھام نہیں ہو سکتی بلکہ یہ جرائم پر پردہ ڈالنے کا ایک اہم ذریعہ بن چکا ہے، چنانچہ آئے دن اخبارات میں اس طرح کی خبریں شائع ہوتی رہتی ہیں کہ جرم کے ارتکاب پر مجرم پکڑ لیا جاتا ہے اور وہ جرم کا اقرار بھی کر لیتا ہے لیکن پھر بھی اس کا پوسٹ مارٹم کیا جاتا ہے اور کوئی بہانہ نکال کر مجرم کو بری کر دیا جاتا ہے۔

مستند مفتیانِ حق کے فتاویٰ

ذیل میں مستند مفتیانِ کرام کے چیدہ چیدہ فتاویٰ ملاحظہ ہوں۔

حضرت مفتی کفایت اللہ صاحب دہلویؒ کا فتویٰ

کفایۃ المفتی جدید میں ہے:

میت کے احترام کا حکم، عورت میت کے پردہ کے احکام۔

طبی معائنہ کی شرعی حیثیت۔

غیر محرم کا عورت کی میت کا معائنہ کرنا۔

سوال: (۱) موت واقع ہو جانے کے بعد میت کے احترام کے متعلق کیا حکم ہے؟

(۲) مسلمان عورت کی میت کے احترام اور پردے کے احکام کیا ہیں؟

(۳) لاش کا طبی معائنہ (جس میں لاش کو چیر پھاڑ کر اندرونی حصہ دیکھتے ہیں

(کس حکم شریعت کے ماتحت آتا ہے؟

(۴) کیا نامحرم مرد کے ہاتھوں میں عورت کی برہنہ میت کا جانا، بطریق مذکور اس

کا معائنہ جائز ہے؟

جواب: (۱) مسلمان میت کی نعش کا احترام مثل زندہ کے احترام کے بلکہ بعض

صورتوں میں اس سے بھی زیادہ لازم ہے (مثلاً جنازہ سے آگے چلنا اور قبرستان میں

چارپائی کو رکھنے سے پہلے بیٹھنا وغیرہ میت کے احترام کی وجہ سے منع ہے)۔

(۲) مسلمان میت اگر عورت ہو تو اس کے پردے اور ستر کے احکام زندگی کے

احکام سے بھی زیادہ سخت ہو جاتے ہیں، یعنی اس کا شوہر بھی اس کے ننگے جسم کو ہاتھ نہیں

لگا سکتا۔

فی الدر المختار شرح تنویر الابصار، باب الجنائز، و يمنع زوجها من غسلها ومسها. (۱)

(۳) طبی معاینہ (پوسٹ مارٹم) کی بہت سی صورتیں شرعی ضرورت کے بغیر واقع ہوتی ہیں جو ناجائز ہیں اور اگر کوئی خاص صورت شرعی ضرورت کے ماتحت جائز بھی ہوتا ہے، اس میں شرعی احکام متعلقہ ستر و احترام میت کا التزام ضروری ہوگا، اس میں شبہ نہیں کہ میت کے جسم کو پھاڑنا چیرنا اس کے احترام کے منافی ہے اور جب تک کوئی ایسی قوی وجہ نہ ہو کہ اس کے سامنے اس بے حرمتی کو نظر انداز کیا جاسکے چیر پھاڑ جائز و مباح نہیں ہو سکتی۔

فی فتح القدیر: وفي التجنيس من علامة النوازل امرأة حامل ماتت، واضطرب في بطنها شيء وكان رأيهم انه ولد حي شق بطنها. (۲)
(۴) عورت کی برہنہ میت غیر محرم مرد کے ہاتھوں میں جانا تو درکنار اس کی نظر کے نیچے بھی نہیں جاسکتی۔

قال الله تعالى : يا ايها النبي قل لازواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن. (۳)

وقال الله تعالى: وقل للمؤمنين يغضوا من ابصارهم. (۴).
وفي البحر الرائق، واما الغاسل فمن شرائطه ان يحل له النظر الى المفسول فلا يغسل الرجل المرأة ولا المرأة الرجل. (۵)
اس سے مزید آگے ہے۔

اگر غیر مسلم حکومت میں پوسٹ مارٹم ضروری ہو تو مسلمان کیا کریں؟
نیز غیر محرم ڈاکٹر کا عورت کی میت کو دیکھنا اور چھونا۔

سوال: زید اور ہندہ دونوں میاں بیوی کو ان کے مکان میں گھس کر مزدوروں نے

(۱) الدر المختار (۲/ ۱۹۸) باب الجنائز، (۲) فتح القدیر (۲/ ۱۴۲) مصطفیٰ البابی مصر

(۳) سورة الاحزاب رقم الآية ۵۹. (۴) سورة النور رقم الآية ۳۰

(۵) البحر الرائق (۲/ ۱۸۸) کتاب الجنائز (۵) کفایۃ المفتی جدید، مخرج (۲۰۰۱۳) دارالاشاعت کراچی

مارڈ والا، دن کو معلوم ہوا تو حکام نے موقع پر پہنچ کر واقعہ حال معلوم کر کے مسلمانوں کو زید اور ہندہ کے دفن کرنے کی اجازت دیدی، مسلمانوں نے بعد غسل و تکفین نماز جنازہ پڑھ کر دونوں کو دفن کر دیا، دوسرے روز مارنے والا خود ظاہر ہو گیا، اور جرم کا اقرار کر لیا، حکام ضلع نے مجرم کو حراست میں لے کر رپورٹ صوبہ کے حاکم اعلیٰ کے پاس بھیج دی، وہاں سے حکم آیا کہ جب تک ڈاکٹری رپورٹ نہ ملے مقدمہ نہیں چلایا جاسکتا، زید اور ہندہ دونوں کو قبر سے کھود کر نکال کر ڈاکٹری معائنہ کی رپورٹ بھیجی جائے، ایسی صورت میں مسلمان کیا کریں؟ خصوصاً ہندہ کے تمام بدن کو ڈاکٹروں کا دیکھنا اور چھونا کیسا ہے؟

جواب: دفن کے بعد قبر کھودنا اور میت کو پوسٹ مارٹم کی غرض سے نکالنا جائز نہیں ہے (میت کو صرف اس صورت میں قبر سے نکال سکتے ہیں جب کہ وہ غیر کی زمین میں دفن کی گئی ہو، اس کے علاوہ کسی اور وجہ سے میت کو قبر سے نکالنا جائز نہیں)۔

فی الخالية على الهندية ، ولا يسهل اخراج الميت من القبر بعد ما دفن الا اذا كانت الارض مفسوبة واخذت بالشفعة. (۱)

نیز پوسٹ مارٹم کے لئے مسلمان عورت کے جسم کو غیر محرم ڈاکٹر کا دیکھنا جائز نہیں۔

فی الدر المختار. ويمنع زوجها من غسلها ومسها.

وفى الشامية : (قوله ويمنع زوجها الخ) اشار الى ما فى البحران من شرط الغاسل ان يحل له النظر الى المفسول فلا يغسل الرجل المرأة وبالعكس الخ. (۲)

غیر مسلم حکومت میں مسلمانوں کو کوشش کر کے اس قاعدے کو منسوخ کرنا چاہئے، اور جب تک منسوخ نہ ہو اور حکومت جبراً کام کرے تو مسلمان معذور ہوں گے۔

قال الله تعالى: لا يكلف الله نفسا الا وسعها. (۳)

(۱) الخالية على الهندية (۱/ ۱۹۵) باب فى غسل الميت وما يتعلق به، طبع مصر

(۲) الدر المختار مع الشامية (۱/ ۱۹۸) (۳) البقرة ۲۸۶

حضرت حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی رحمہ اللہ کا فتویٰ

امداد الفتاویٰ میں ہے۔ (۱)

لاش کی چیر پھاڑ اور بعض اعضاء کی تدفین میں تاخیر کرنا

سوال: (۶۹۳) جب کوئی شخص زہر وغیرہ کھا کر یا کسی کے کھلانے سے مر جاتا ہے یا زخم و ضرب شدید سے مر جاتا ہے تو اس مردہ لاش کو ڈاکٹر لوگ چیر کر دیکھتے ہیں اور بعض دفعہ بعد چیرنے کے تمام لاش تو دیوا دیتے ہیں اور صرف دل و کلیجی و گردہ وغیرہ نکال کر بڑے ڈاکٹر کے پاس برائے ملاحظہ لاہور بھیجتے ہیں اور وہ بعد ملاحظہ وہیں کہیں داب یا پھینک دیتا ہے، پس عرض ہے کہ کوئی مسلمان ڈاکٹر ہو تو وہ ایسا کام کرے یا شرع شریف میں اجازت نہیں؟

الجواب:

فی الدر المختار: حامل ماتت و ولدہا حی یضطرب شق بطنہا لی قولہ ولوبلع مال غیرہ ومات هل یشق قولان والا ولی نعم فتح۔

وفی رد المحتار (قولہ ولوبلع مال غیرہ) ای ولما مال له کما فی الفتح وشرح المنیۃ ومفہومہ انہ لو ترک ما لا یضمن ما بلعہ لا یشق اتفاقا (قولہ والا ولی نعم) وانہ وان کان حرمة الآدمی اعلیٰ من صیانة المال لکنہ ازال احترامہ بتعلیہ کما فی الفتح ومفادہ انہ لو سقط فی جوفہ بلا تعد لا یشق اتفاقا الخ (۲) اس سے معلوم ہوا کہ فی نفسہ میت کا چیرنا امر ناجائز ہے، صرف کسی دوسرے زندہ کی جان بچانے کے لئے یا مال محترم کے محفوظ کرنے کیلئے جبکہ اس کا بدل بھی نہ ہو سکے بضرورت شدیدہ اجازت دی گئی ہے اور صورت مسئلہ میں یہ ضرورت شدیدہ متحقق نہیں اور جو ضرورت و مصلحت اس کا سبب ہے وہ اس درجہ کی نہیں، اس لئے عدم جواز ہی کا حکم باقی رہے گا اور جس شخص کو کلیجی و گردہ وغیرہ مل جاویں، واجب ہے کہ ان کو دفن

کردے، پھینک کر بے حرمتی نہ کرے، اور جس شخص کو ملازمت کی ضرورت سے ایسی چیر پھاڑ کا اتفاق ہو وہ اس فعل کو ناجائز سمجھے اور استغفار کرے، اور جب تک دوسری نوکری قابلِ برسرِ میسر نہ ہو یہ نوکری نہ چھوڑے کہ: من ابتلی ببلیتین فلیختر اھولھما۔

حضرت مولانا مفتی محمود حسن گنگوہیؒ کا فتویٰ

فتاویٰ محمودیہ میں ہے۔ (۱)
طبی تجربہ کے لئے لاش چیرنا۔

سوال: طبی اغراض کیلئے مردہ انسانوں کی لاشوں کا چیرنا پھاڑنا جائز ہے یا نہیں؟
الجواب جلد اوصلیا: شریعت نے مردہ انسانوں کا احترام اسی طرح ضروری قرار دیا ہے جس طرح زندہ کا، پس محض طبی تجربات کیلئے مردوں کا چیرنا پھاڑنا جائز نہیں، امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ موطا میں بروایت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا تحریر فرماتے ہیں۔

كسر عظم المسلم ميتا ككسره وهو حي قال مالك تعني في الائم، قال الباجي، يريد ان له من الحرمة في حال موته مثل ماله منها حال حيوته وان كسر عظامه في حال موته يحرم كما يحرم كسرها حال حياته وانهما لا يتساويان في القصاص وغيره والما يتساويان في الائم وقال الزرقاني في الاتفاق على حرمة فعل ذلك به في الحياة والموت لافي القصاص والدية فمرفوعان عن كاسر عظم الميت اجماعا وحاصله ان عظم الميت له حرمة مثل حرمة عظم الحي لكن لا حياة فيه فكان كاسره في انتهاك الحرمة ككاسر عظم الحي ويعلم القصاص والارض لانعدام المعنى الذي يوجبه من الحياة. قال الطيبي: اشارة الى انه لا يهان ميتا كما لا يهان حيا، الخ (۲)

وفی رد المحتار..... الآدمی مکرم شرعاً وان کان کافراً والمراد تکریم

صورته وخلقته وکذا لم یجز کسر عظام میت کافر انتهى (۳)

البتہ اگر کسی عورت کے پیٹ میں بچہ ہو اور عورت مرجائے تو پیٹ چاک کر کے بچہ نکال لیا جائے گا، اگر عورت تو زندہ ہے لیکن بچہ پیٹ میں مرجائے تو بچے کو ککڑے ککڑے کر کے نکال لیا جائے گا، بلا قصد اگر کوئی شخص کسی کا موتی نکل لے اور پھر مرجائے تب بھی پیٹ چاک کر کے موتی نکالنا درست نہیں، کیونکہ حرمت مال سے حرمت نفس اعظم ہے، حاصل یہ نکلا کہ اگر مردہ انسان سے زیادہ قابل لحاظ شی بغیر لاش چیرے فوت ہوتی ہو تب تولاش کا چیرنا درست ہے ورنہ نہیں۔

رجل ابتلع ذرة رجل فمات المبتلع فان ترك ما لا كانت قيمة الدرة في تركه وان لم يترك ما لا لا يشق بطنه لان الشق حرام. وحرمة النفس اعظم من حرمة المال وعليه قيمة الدرة لانه استهلكها وهي ليست من ذوات الامثال فكانت مضمونة بالقيمة فان ظهر له مال في الدنيا قضى منه والا فهو مأخوذ به في الآخرة، حامل ماتت فاضطرب في بطنها ولد فان كان في اكبر الراى... انه حي يشق بطنها لانا ابتلينا ببليتين فنختار اهلنا وبقا وبقا بطن الام الميتة اهلون من اهلاك الولد الحي (۱)

حامل ماتت وولدها حي يضطرب شق بطنها من الايسر ويخرج ولدها ولو بالعكس وخيف على الام قطع واخرج ولو ميتا والا لا كما في كراهية الاختيار اه درمختار، قوله بالعكس بان مات الولد في بطنها وهي حية (قوله قطع) بان تدخل القابلة يدها في الفرج وتقطعه بآلة في يدها بعد تحقق موته (والالا) اي ولو كان حيا لا يجوز تقطيعه لان موت الام به موهوم فلا يجوز قتل آدمي حي لامر موهوم اه (۲)

حتی کہ اگر حامل عورت ایام حمل پورے ہونے کے بعد مری اور بچہ اس کے پیٹ میں متحرک تھا اس کو دفن کر دیا گیا پھر کسی نے خواب میں دیکھا کہ عورت کے بچہ پیدا ہو گیا ہے تو اس خواب پر قبر کو کھودنا جائز نہیں کیونکہ اگر یہ خواب صحیح ہے تب بھی بچہ کے زندہ رہنے کی توقع نہیں بلکہ ظن غالب یہ ہے کہ بچہ پیدا ہوتے ہی مر گیا ہوگا اور قبر کھودنے

میں لاش کی توہین ہے۔

حامل مائت وقداتی علی حملها تسعة اشهر وکان الولد يتحرك فی
 بطنها فدفنت ولم يشق بطنها لم رؤیت فی المنام انها تقول ولدت
 لا ینبش القبر لان الظاهر انها الولد ولدت کان المولود میتاً (۱)

حررہ: العبد محمود گنگوہی

الجواب صحیح:

مہین مفتی مدرسہ مظاہر علوم بہار نپور

الجواب صحیح: سعید احمد غفرلہ

نیز فتاویٰ محمودیہ میں ہے۔ (۲)

پوسٹ مارٹم کے لئے قبر کھود کر میت کو نکالنا

سوال (۱) کیا زہر خوانی وغیرہ کے معاملات میں نعش دفن ہو جانے کے
 بعد بغرض پوسٹ مارٹم نعش برآمد کرنے کی شرعاً ممانعت ہے؟ نعش کا پوسٹ
 مارٹم ایک وجہ ثبوت ہے جو قسم معاملات میں فراہم کرتا ہے۔

پولیس اگر میت کو قبر سے نکالے تو اس کے خلاف احتجاج اور کارروائی کرنا۔

(۲) اگر ایسا ہو تو کیا پولیس کو نعش برآمد کرنے سے روکنا، اس کے خلاف احتجاجی
 کارروائی کرنا مسلمانوں پر واجب ہے، خواہ وہ سلسلہ میں مزاحمت سرکاری ملازم کی زد میں
 بھی آتے ہوں۔

(۳) کیا احترام قبر دیت شرع میں اس حد تک رکھا گیا ہے کہ قصاص کارروائی
 کے سلسلے میں بھی اگر نعش برآمد کرنے کی قانوناً ضرورت ہو تو بھی نہ کی جائے؟

پولیس کو مرگ مفاجات کی اطلاع دینے کا حکم

(۴) جو شخص پولیس میں اس مرگ مفاجات کی رپورٹ کرتا ہے وہ کسی حکم شرعی کی خلاف ورزی کا ذمہ قرار دیا جاسکتا ہے اور کسی شرعی سزا کا مستوجب ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً

دفن کرنے کے بعد مذکورہ مقصد کیلئے نعش کو قبر کھود کر نکالنا شرعاً درست و جائز نہیں، نعش کو چیرنا بھی جائز نہیں، زہر خوانی کا ثبوت مجرم کے اقرار یا گواہوں کے ذریعہ ہو سکتا ہے، پوسٹ مارٹم کے ذریعہ جو ثبوت ہودہ شرعی ثبوت نہیں اور ایسے ثبوت پر کسی کو مجرم قرار دیکر سزا دینے کا بھی حق نہیں۔

(۲) ایسی صورت میں قانونی چارہ جوئی دیکھوں۔ سے کی جاسکتی ہے، قانون کو اپنے ہاتھ میں لے کر مقابلہ کرنے کے نتائج بسا اوقات اتنے خطرناک ہوتے ہیں کہ ان کا تحمل دشوار ہوتا ہے اور ایسا فتنہ کھڑا ہو جاتا ہے، جس کا خمیازہ بہت سے بے قصوروں کو بھگتنا پڑتا ہے۔

(۳) اس کا جواب نمبر ۱ میں آگیا۔

(۴) اخفاء واردات جرم ہے، اگر اس جرم سے بچنے کیلئے اطلاع کی ہے کہ اگر اطلاع نہ کرنا تو وہ مستوجب سزا ہوتا تب تو مضائقہ نہیں ہے، اگر اس تحفظ کے علاوہ دوسرا مقصد ہے کہ دوسروں کو بلا وجہ شرعی ذلیل کیا جائے تو یہ سخت معصیت ہے، اس نے قبر کی بھی بے حرمتی کی اور میت کی بھی بے حرمتی کی، اگر اقتدار اعلیٰ ایسے شخص کے ہاتھ میں ہو جو شرعی سزا دینے کا مجاز ہو تو وہ حسب صوابدید تعزیر کر سکتا ہے، ہر شخص کو تعزیر کا حق نہیں۔ فقط

حضرت مولانا مفتی نظام الدین اعظمیؒ کا فتویٰ

نظام الفتاویٰ میں (۱) ہے۔

پوسٹ مارٹم کا حکم

سوال: پوسٹ مارٹم کے متعلق شرعی حکم سے مطلع فرمائیں، جب کہ نعش کی حرمت اسی طرح برقرار رہتی ہے جس طرح زندہ انسان کی، اور زندہ کی طرح قطع و برید کو ناجائز قرار دیا گیا ہے، البتہ مندرجہ ذیل مصالح اس صورت میں پائے جاتے ہیں۔

(۱) اگر کسی شخص کی موت کا سبب معلوم نہ ہو تو تفتیش جرائم کا محکمہ یہ جاننے کی جدوجہد کرتا ہے کہ اس کی موت زہر کھانے سے ہوئی یا گلہ گھونٹنے سے یا ڈوب کر یا کسی اور پوشیدہ سبب کے نتیجہ میں ہوئی، تاکہ ظالم کی شناخت کر کے اس کو سزا دی جائے، اس کی سرکوبی کی جائے، اور جرائم کی راہ مسدود ہو جائے۔

(۲) دوسرا پہلو اس کا یہ بھی ہے کہ بسا اوقات کسی کا انتقال ہوا اور موت کا سبب معلوم نہ ہونے کے بناء پر ایک بے قصور شخص شبہ کی بناء پر گرفتار کر لیا جاتا ہے لیکن نعش کے پوسٹ مارٹم کے بعد یقینی طور پر یہ بات ثابت ہو جاتی ہے کہ مرنے والا طبعی موت مرا ہے یا اس نے خودکشی کی ہے، اس صورت میں وہ بے قصور شخص بچ جاتا ہے۔

(۳) تیسری مصلحت یہ ہے کہ کوئی وبائی مرض پھیل جاتا ہے تو ڈاکٹر لوگ پوسٹ مارٹم کے ذریعہ اس بات کا پتہ لگاتے ہیں کہ اس کثرت اموات کے اسباب کیا ہیں؟ ان پر غور کر کے احتیاطی تدابیر اختیار کرتے ہیں۔

(۴) چوتھی مصلحت یہ بھی ہوتی ہے کہ انسانی نعش کو کھول کر انسانی اعضاء کی ترکیب، ہڈیوں کے جوڑ، مختلف اعضاء کے درمیان تناسب وغیرہ کو اس مقصد اور غرض کے لئے دیکھتے ہیں تاکہ بیماری اور اس کے اسباب اور طریق علاج پر عبور حاصل کر سکیں وغیرہ وغیرہ۔

الجواب: پوسٹ مارٹم آیت کریمہ **وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ** الایہ کے مرتع خلاف ہے اور اس میں جو مصالح و مقاصد تحریر ہیں ان میں سے کوئی ایک بھی واجب التحصیل نہیں ہے، علاوہ ازیں اس میں انسان کو نکلا کرنا بھی لازم آتا ہے، جس کا حرام ہونا ظاہر ہے اور علاوہ ازیں اور بہت سے دیگر شرعی مقاصد کا باب کھلتا ہے اور یہ سبیل تسلیم پتہ بھی لگ جائے کہ اس کی موت زہر و غیرہ سے ہوئی ہے جب بھی ظالم یا مجرم کی تعین نہیں ہو سکتی، اس لئے اس فعل کے ارتکاب کی شرعاً اجازت نہ ہوگی، اگر کوئی غیر مسلم کی نعش پر ایسا کرے یا کسی غیر اسلامی ممالک میں ایسا کیا جائے تو یہ فعل حجت شرعی نہیں بن سکتا، اس لئے شرعاً اس کی اجازت نہ ہوگی۔

سابق فتویٰ سے رجوع۔

حضرت مولانا مفتی نظام الدین صاحبؒ نے پہلے جواز کا فتویٰ دیا تھا جس کی مکمل وضاحت اور جوابات بھی آگے آرہے ہیں، وہ فتویٰ بہت پرانا ہے جس پر ۱۳۱۸ھ کی تاریخ درج ہے اور نیا فتویٰ مذکورہ بالا عدم جواز کا ہے جس پر ۱۴۱۸ھ درج ہے۔

حضرت مولانا مفتی رشید احمد لدھیانوی رحمہ اللہ کا فتویٰ

احسن الفتاویٰ (۱) میں ہے۔

ڈاکٹری پڑھنا

سوال: میڈیکل کی تعلیم جائز ہے یا نہیں؟ بینواتوجروا

الجواب باسم ملہم الصواب: مردوں کی چیر پھاڑ کرنا انسانی ڈھانچے کی بے حرمتی ہے، اس لئے جائز نہیں ہے، اگر جانوروں کے پلاسٹک کے ڈھانچے استعمال کئے جائیں تو ڈاکٹری پڑھنا جائز ہے۔

حضرت مولانا محمد یوسف لدھیانوی شہیدؒ کا فتویٰ

”آپ کے مسائل اور ان کا حل“ میں ہے۔ (۱)

سوال: آجکل جو ڈاکٹر بنتے ہیں مختلف قسم کے تجربات کرتے ہیں، جن میں پوسٹ مارٹم بھی شامل ہے، جس میں انسانی اعضاء کی بے حرمتی ہوتی ہے، یہ کہاں تک درست ہے؟ قرون اولیٰ میں اس کا کوئی ثبوت ملتا ہے؟ بعض حضرات کا کہنا ہے کہ مسلمان کی لاش پر تجربات نہیں کئے جاسکتے اور غیر مسلم کی لاش پر کر سکتے ہیں، یہ کہاں تک درست ہے؟

ج: انسانی لاش کی بے حرمتی جائز نہیں، نہ مسلمان کی، نہ غیر مسلم کی۔

حضرت مولانا مفتی عبدالستار صاحبؒ کا فتویٰ

”خیر الفتاویٰ“ میں ہے۔ (۲)

لا وارث لاش پر عمل جراحی کی مشق کرنا

ڈاکٹر کو ایک مریضہ کی تشخیص کے لئے عموماً یہ صورت پیش آتی ہے کہ اس کو مریضہ کے سارے جسم کا ہاتھوں سے چھو کر معائنہ کرنا پڑتا ہے، یہاں تک کہ بعض حالات میں اعضاء مخصوصہ کا معائنہ بھی ضروری ہو جاتا ہے اور سب میں مہارت حاصل کرنے کیلئے مردہ جسم پر عمل جراحی کروائی جاتی ہے، براہ کرم جواب مفصل مرحمت فرمائیں۔

الجواب:.....مرض کی تشخیص اور اس کے علاج کے لئے جن مواضع کا چھونا یا دیکھنا لازمی ہو تو مجبوری کی حالت میں ان کے دیکھنے اور چھونے کی اجازت ہے (جب کہ بدوں اس کے تشخیص و علاج درست نہ ہو سکتا ہو) البتہ انسانی جسم پر عمل جراحی برائے مہارت، سو بوجہ ذیل شرعاً اس کی اجازت نہیں دی جاسکتی۔

(وجہ اول) مسلمان میت کو غسل دینا، کفن پہنانا اور پھر دفن کرنا شرعاً تمام اہل

اسلام کے ذمہ فرض کفایہ قرار دیا گیا ہے۔ کما فی الدر المختار وغیرہ من المعتمرات اور عمل جراحی کی مشق کے لئے مردہ جسم کو محفوظ رکھنے کے ساتھ احکام بالا کی تعمیل کا ہونا ممکن نہیں۔

(وجہ دوم) حق تعالیٰ سبحانہ نے انسان اور باقی اشیاء..... (مثلاً معدنیات، نباتات، حیوانات) کے مقاصد تخلیق میں بنیادی طور پر فرق رکھا ہے، پورے عالم میں پھیلی ہوئی اجناس متعددہ کی ان گنت اشیاء کو اس لئے وجود میں لایا گیا تاکہ مختلف انسانی حاجات کی براری اور زندگی کے گونا گوں تقاضوں کی تکمیل ہو سکے، قرآن کریم میں ہے: (۱) هو الذی خلق لکم مافی الارض جمیعاً (۲) و مسخر لکم مافی السموات و مافی الارض جمیعاً الآیہ۔ لوہا، پتیل، چاندی سونا اور تمام معدنیات اناج، غلے سبزیاں اور دیگر نباتات، اسی طرح حیوانات، ان سب اشیاء کو انسان کے تصرف میں دے دیا گیا ہے، انسان مختلف طریقوں سے اپنی زندگی کو باضابطہ آسودہ اور محفوظ بنانے کے لئے ان اشیاء کو استعمال میں لاتا ہے، کوئی چیز پس کرکام آتی ہے، کوئی کٹ کر، کسی کو گرم کر کے کارآمد بنایا جاتا ہے، کسی کو ٹھنڈا کر کے، کسی کو چیر پھاڑ کرکام میں لایا جاتا ہے، تو کسی کو سی کر، پرو کر، کہیں تحلیل ہوتی ہے، کہیں ترکیب و تجزیہ ہوتا ہے، کہیں محفیز، الغرض ان اشیاء کو انسان کے استعمال ہی کی غرض سے پیدا کیا ہے اور ان کی حیثیت محض سامان زندگی اور متاع انسانی ہونے کی ہے، پس ان میں سب تصرفات درست ہیں، بخلاف انسان کے کہ اسے خداوند قدوس نے سامان اور متاع کی حیثیت میں پیدا نہیں کیا کہ ضروریات زندگی میں اسے بھی چیر پھاڑ کر یا کوٹ چھان کر یا گلا پگھلا کر لگایا اور استعمال کیا جاسکے، بلکہ انسان کو صاحب متاع اور فطرتی طور پر ان اشیاء میں تصرف کنندہ بنایا ہے، اسی بنیادی فرق کی وجہ سے اسے تکریم خداوندی کا مورد ٹھہرایا گیا ہے، دیکھئے آیت میں اس خصوصیت انسانی پر کس مراحت کے ساتھ نص کی گئی ہے۔ ولقد کرمنا بنی آدم و حملناہم فی البر و البحر و رزقناہم من الطیبات الخ اور کچھ ایسے ہی فطرتی تفوق اور فضائل کی بناء پر تکریم سے بڑھ کر خلافت خداوندی کا تاج اس کے سر پر رکھا گیا ہے۔ و اذ قال ربک للملئکۃ انی جاعل فی الارض خلیفۃ (پ) پس انسان کی اس متصرفانہ حیثیت

اور دیگر اشیاء کی خادمانہ حیثیت اور متاعی حیثیت کو برقرار رکھنا صریح تقاضائے فطرت اور عین منشاء خداوندی کے مطابق ہے، جب بھی ان میں سے کسی ایک نوع کو اس کے فطرتی مقام سے پست و بالا کیا جائے گا تو قانون فطرت کی خلاف ورزی اور حدود خداوندی کی شکست و ریخت لازم آئے گی، اور یہ ایک واضح حقیقت ہے کہ انسانی جسم پر عمل جراحی کی مشق، یہ اسے دائرہ انسانیت سے نکال کر متاع و جمادات کی نوع میں داخل کرنا ہے، تو کسی انسان یا کسی خاص طبقہ کو یہ حق کیسے دیا جاسکتا ہے کہ وہ اپنی فنی تکمیل کے لئے کسی دوسرے انسان یا اس کے کسی عضو کو تختہ مشق بنائے، اور اس کے ساتھ وہی معاملہ کرے جو ایک لوہار لوہے کے ساتھ یا ایک بڑھئی لکڑی کے ساتھ یا ایک درزی کپڑے کے ساتھ اور ایک قصاب گوشت کے ساتھ کرتا ہے، آخر خدائی حدود کی شکست و ریخت کو کیسے جائز قرار دیا جاسکتا ہے؟ (وجہ سوم) مردہ انسان کو عمل جراحی کے لئے تختہ مشق بنانے میں انسانی جسم کی توہین و تذلیل ہے جو کہ مقام مکرم کے قطعاً خلاف ہے، پس عدم جواز ظاہر ہے۔

(وجہ چہارم) بعض احادیث میں آتا ہے کہ مردہ کی روح بھی اس طرح در دو عالم کو محسوس کرتی ہے جیسا کہ زندہ انسان کی روح، اور مردہ کو ایذا بھی پہنچتی ہے اور عمل جراحی میں ایذا ہونا ظاہر ہے اور ایذا سے احتراز کرنا واجب ہے۔

(وجہ پنجم) کوئی سلیم الفطرت اپنے ساتھ یا اپنے کسی عزیز کی لاش کے ساتھ اس معاملہ (عمل جراحی معہود) کو پسند نہیں کرتا تو جو چیز اپنے لئے پسند نہیں کی جاتی آخر لا وارث اور غرباء کی لاشوں کے لئے وہ کیسے پسند کی جاتی ہے؟ اسلام کی نظر میں نفس ہونے کی حیثیت سے شاہ و گدا، امیر و غریب، زبردست و زبردست سب برابر ہیں اور انسانی حقوق میں سب یکساں ہیں۔

(وجہ ششم) لا وارث، غرباء، مساکین کی لاشوں کے ساتھ یہ معاملہ کرنا قساوت قلبی اور سخت معاشرتی بے رحمی ہے، معاشرہ کا فرض ہے کہ لا وارث لاشوں کا اسی طرح احترام کرے جیسا کہ ہر شخص اپنے اقرباء کی لاشوں کا کرتا ہے، اقرباء کی لاشوں کا انتہائی احترام کرنا اور لا وارث نعشوں کو فنی تکمیل کی بھیئت چڑھا دینا آخر کہاں کا انصاف ہے؟ اور انسانی ہمدردی کی کوئی قسم ہے؟ غرباء پروری اور رحم دلی کو کون سی نوع ہے؟

مختصراً تحریر ہوا، امید ہے کہ انسانی مردہ جسم پر عمل جراحی کی شرعی حیثیت کے بارے میں آپ بخوبی سمجھ گئے ہوں گے۔

سوال:..... اس پر قدرتی طور پر یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ جب یہ عمل جراحی مذکور ناجائز ہو تو فن جراحی میں تکمیل کی کیا صورت ہوگی؟

جواب: اس کا جواب یہ ہے کہ یہ ایک مشترکہ انسانی حاجت ہے، اس کے لئے کوئی جائز طریقہ تجویز کرنا ماہرین فن کا کام ہے۔

سوال: اگر کہا جائے کہ تکمیل مذکور کے لئے کوئی دوسرا طریقہ تجویز کیا جانا دشوار ہے جواب اول: جواب یہ ہے کہ ناجائز سہل کے مقابلہ میں جائز دشوار کا اختیار کرنا عین عقلی تقاضا ہے، اور انسانی خصوصیت ہے، آخر چوری اور جائز کسب میں یہی فرق تو ہے۔ جواب ثانی: دیگر واضح رہے کہ یہ مشکل شریعت کی طرف سے نہیں بلکہ موجودہ نظام تعلیم کو تربیت دینے والوں کی طرف سے ہے کہ انہوں نے موجودہ نظام تعلیم کی ترتیب کے وقت جائز و ناجائز کی تفریق کو پیش نظر نہیں رکھا، یہ تو درکنار جو بے چارے غالباً اس کے ابتدائی شعور سے بھی بہرہ ور ہوں گے تو ایسے لوگوں کا مرتب کردہ کوئی نظام جب بھی ان لوگوں پر چالو کیا جائے گا جو لوگ جائز و ناجائز کی تفریق کے قائل ہیں آخر مشکلات اور دشواریاں ہی تو آئیں گی۔ فالی اللہ المشتکی۔

مولانا برہان الدین سنہلی دامت برکاتہم کی رائے۔

مولانا محمد برہان الدین سنہلی دامت برکاتہم اپنی کتاب ”جدید مسائل کا شرعی حل

“میں لکھتے ہیں: (۱)

انہی نصوص و اقوال سے کہ جن سے ہڈی توڑنے کی ممانعت ثابت ہوتی ہے، انسان کے پوسٹ مارٹم کا شرعی حکم بھی معلوم ہو جاتا ہے کہ وہ حرام ہے جیسا کہ عام طور پر معروف بھی ہے، اس بارے میں ایسے ہی اقوال تقریباً تمام شراح حدیث کے ملتے ہیں مثلاً مرقاۃ شرح مشکوٰۃ طبع بمبئی (۲/۳۸۰) میں ملا علی قاری رحمہ اللہ ”ککسرہ حیا“ کی تشریح کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

یعنی فی الاثم کما فی روایۃ، قال الطیبی اشارۃ الی انہ لایہان میتا کما لایہان حیاء، قال ابن الملک: والی ان الامیت یتألم وقال ابن حجر ومن لازمه انہ یتلذذ بما یتلذذ بہ الحی او وقد اخرج ابن ابی شیبۃ عن ابن مسعود قال اذی المؤمن فی موتہ کاذاہ فی حیاتہ۔

مزید یہ کہ مردہ کا کوئی عضو کاٹ کر علیحدہ کرنا ”مثلہ“ ہے اور مثلہ کی حرمت تقریباً متفق علیہ ہے، اس لئے یہ حکم تمام علماء امت کے درمیان متفق علیہ نظر آتا ہے، جیسا کہ مذکورہ بالا نقول سے بھی معلوم ہوتا ہے اور ”مجم فقه ابن حزم للظاہری“ کی یہ عبارت بھی اس کی مؤید ہے: اکل المخرمات وشربہا عند الضرورة حلال حاشا لحوم بنی ادم وما یقتل من تناولہ فلا یحل من ذلک شیء (۵۱۷/۲) یعنی انسان کا گوشت اور اس کے اجزاء کے استعمال کی کسی صورت میں اجازت نہیں، البتہ اضطرار کی حالت میں اس کے علاوہ دوسری حرام چیزوں کا استعمال جائز ہے۔

ان دلائل کی بنیاد پر اس مسئلہ کا یہ حکم سامنے آتا ہے کہ اعضاء انسانی (خواہ زندہ انسان کے ہوں یا مردہ کے) کی کانٹ چھانٹ یا چیر پھاڑ ممنوع ہے کیونکہ اس میں انسانیت کی توہین ہے۔

حضرت مولانا مفتی فرید صاحب دامت برکاتہم کا فتویٰ

فتاویٰ فریدیہ (۱) میں ہے۔

میڈیکل کالجوں میں جسد میت پر تجربات کرنا

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ کے بارے میں کہ

میڈیکل کالجوں میں انسانی لاش اور میت پر مختلف تجربات کئے جاتے ہیں اور تا آخر اسے ٹکڑے ٹکڑے کر کے دفن نہیں کیا جاتا، کیا یہ جائز ہے؟

الجواب: انسان کا اجڑال اور تختہ مشق بنانا جائز ہے، اگرچہ بال کیوں نہ ہو۔

قال الله تعالى : ولقد كرمنا بني آدم الآية (۱)

وفى الهداية على صدرفتح القدیر باب البیع الفاسد، ولا یجوز بیع شعور اللسان ولا الانتفاع به لان الآدمی مکرم لا مبتذل فلا یجوز ان یکون شیء من اجزائه مهانا مبتذلا. وبمعناه فی جمیع کتب الفتاوی (۲)

لہذا انسان کے بدن پر تجربات کرنا حرام ہوگا، تجربہ ربڑ یا پلاسٹک وغیرہ سے بنے ہوئے اعضاء پر بھی ہو سکتا ہے۔

دارالعلوم حقانیہ کا فتویٰ

فتاویٰ حقانیہ میں ہے۔ (۳)

سوال: پوسٹ مارٹم کا حکم

عصر حاضر میں اگر کوئی قتل ہو جائے یا کسی حادثہ میں ہلاک ہو جائے تو ہسپتال میں اس کا پوسٹ مارٹم کیا جاتا ہے، جس میں اعضاء کی قطع و برید ہوتی ہے، تو شریعت مقدسہ میں اس عمل کا کیا حکم ہے؟

الجواب: جس طرح انسان کا احترام اس کی زندگی میں مسلم ہے، اسی طرح موت کے بعد بھی قابل احترام ہے، جس طرح زندہ انسان کو ایذا دینا موجب جرم و گناہ ہے، اسی طرح مردہ انسان کو بھی ایذا دینا موجب جرم و گناہ ہے، اس لئے فقہاء کرام نے بعد الموت انسانی اعضاء کی قطع و برید کو خلاف شرع قرار دے کر پوسٹ مارٹم کو ایک قبیح اور ناجائز عمل کہا ہے۔

لما قال الباجی : یریدان له من الحرمة فی حال موته مثل ماله منہافی

(۱) سورة بنی اسرائیل الجزء ۵ ارقم الآية ۷۰

(۲) الهدایة علی صدرفتح القدیر (۶/ ۶۳) باب البیع الفاسد

(۳) فتاویٰ حقانیہ (۲/ ۳۹۸)

حال حیاتہ وان کسر عظامہ حال موتہ یحرم کسرها حال حیاتہ (۱)
وفی سنن ابی داؤد: عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا ان رسول اللہ ﷺ قال
کسر عظم المیت ککسره حیاً (۲)

مفتی مہربان علی صاحب کافتوی

مفتی مہربان علی صاحب جامع الفتاوی میں فتاوی محمودیہ کے عدم جواز کے دو فتاوی
(جو ہم پہلے نقل کر چکے ہیں) نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں:
طبی تجربہ بعض دیگر حیوانات پر بھی ممکن ہے جن کے اعضاء انسانی اعضاء سے قریب
ہیں۔ (م، ع) (۳)

دارالعلوم زکریا جنوبی افریقہ کافتوی

فتاوی دارالعلوم زکریا میں ہے۔

سوال: پوسٹ مارٹم کی شرعی حیثیت کیا ہے؟ کیا یہ میت کی توہین میں داخل ہے یا نہیں؟
الجواب: میت کے ساتھ ہر وہ کام کرنا جس سے زندہ کو تکلیف تی ہے جائز اور درست نہیں،
اور پوسٹ مارٹم میں جسم کی تقطیع ہوتی ہے، اور یہ معاملہ اگر زندہ کے ساتھ کیا جائے تو ضرر
رساں ہے، لہذا میت کے ساتھ بھی درست نہیں ہوگا، اس میں جسم انسانی کی توہین ہے، حتی
الامکان اپنی میت کو اس سے بچانا چاہئے لیکن مجبوراً کرنا پڑے تو اس کی گنجائش ہے (۴)

(۱) (موطا امام مالک حاشیہ نمبر ۳ باب ماجاء فی الاختفاد و هو النیش .

(۲) (سنن ابی داؤد (۲ / ۱۰۱) باب الحفار یجد العظم هل ینتکب ذلک المکان، و مثله فی سنن ابن ماجہ مع

حاشیہ (ص ۱۱۶) باب من جاء فی من مات مریضاً

(۳) جامع الفتاوی (۱ / ۵۵۴-۵۵۶) مکتبہ رحمانیہ

(۴) فتاوی دارالعلوم زکریا (۶۱۴/۲) زمزم پبلشرز کراچی

آگے عصر حاضر کے فقہی مسائل (ص ۷۲)، جدید مسائل کا شرعی حل (۲۳۸) جدید فقہی مسائل، کفایت المفتی نظام الفتاویٰ اور امداد الفتاویٰ کی عبارات نقل فرمائی ہیں جو ہم نقل کر چکے ہیں۔

ڈاکٹری تعلیم کے لئے انسانی ڈھانچے

حضرت مولانا مفتی رشید احمد لدھیانوی رحمہ اللہ تعالیٰ کا تفصیلی فتویٰ

احسن الفتاویٰ (۱) میں ہے۔

ڈاکٹری تعلیم کے لئے انسانی ڈھانچوں کا استعمال جائز نہیں

سوال: نظام الفتاویٰ (۲) میں کالج میں ڈاکٹری کی تعلیم کے لئے انسانی ڈھانچے پر مشق کے جواز کا فتویٰ شائع ہوا ہے، اس کی فوٹو کاپی ارسال ہے، اس بارے میں اپنی تحقیق بالتفصیل تحریر فرمائیں، مبینہ و توجہ دہا

مسلم نعش پر عمل جراحی کا حکم:

سوال: کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ ہسپتال وغیرہ سے لاوارث مسلم نعش عمل جراحی کے لئے میڈیکل کالج میں بھیجی جاتی ہے، اب اس کے متعلق سوال یہ ہے:

(۱) مسلم نعش پر شرعاً کسی حالت میں عمل جراحی جائز ہے یا نہیں؟

(۲) اور اگر کسی خاص صورت میں جائز بھی ہو تو میڈیکل کالج میں تعلیمی ضرورت کے لئے مسلم نعش پر عمل جراحی جائز ہوگا؟

الجواب: (۱) مسلم نعش پر عمل جراحی بعض حالات میں شرعاً جائز ہے، مثلاً کوئی عورت مرجائے اور اس کے پیٹ میں بچہ زندہ اور متحرک ہو تو تمام فتاویٰ میں یہ تصریح ہے کہ اس کے پیٹ کو بائیں جانب سے چیر کر بچہ کو نکال لیا جائے۔ درمختار میں ہے۔

”حامل مائت و ولدھا حی یضطرب شق بطنھا من الایسر و یخرج ولدھا (۱)
نیز ایسی صورت میں بھی عمل جراحی جائز ہے جب کہ مرنے والی کے پیٹ میں کوئی چیز متحرک معلوم ہو اور لوگوں کی رائے یہ ہو کہ یہ متحرک بچہ ہے، جیسا کہ فتح القدیر میں ہے۔
وفي التجنیس من علامة النوازل امرأة حامل مائت واضطرب فی بطنھا شنی وان کان رایہم انه ولد حی شق بطنھا. (۲)

مطلب یہ ہے کہ ہر دو صورت میں بچہ زندہ ہونے کا یقین ہو یا بچہ زندہ ہونے کا ظن ہو، مردہ نعش کو چاک کرنا جائز ہے، نیز ایسی صورت میں بھی مردہ نعش پر عمل جراحی کرنا جائز ہے کہ کوئی شخص کسی کاروبار پہ نکل جائے اور مرجائے۔
درمختار میں ہے۔

ولو بلغ مال غیرہ ومات هل یشق قولان والا ولی نعم فتح
وفي الشامیة (قوله والا ولی نعم) لانه وان کان حرمة الادمی اعلیٰ من صیانة المال لکنہ ازال احترامہ بتعدیہ کما فی الفتح: ومفاده انه لو سقط فی جوفہ یلا تعد لا یشق اتفاقاً. (۳)

وفي البیری عن تلخیص الکبری: لو بلغ عشرة دراهم ومات یشق وافاد البیری عدم الخلاف فی الدراهم والدنانیر (۴)

ان سب کا خلاصہ یہ ہے کہ مردہ نعش پر بحالت ضرورت عمل جراحی جائز ہے۔

(۲) میڈیکل کالج میں تعلیمی ضرورت کے لئے نعش پر عمل جراحی کرنا جائز ہوگا،

(۱) درمختار ہر حاشیہ رد المحتار (۱/ ۶۶۱) (۲) فتح القدیر (۲/ ۱۰۲) قبیل باب الشہید

(۳) الدر المختار (۵/ ۶۶۲)

(۴) رد المحتار (ص ۱/ ۱۲۳)

اس لئے کہ آئین اسلام کا ضابطہ یہ ہے کہ دو ضرروں میں سے اگر ایک ضرر دوسرے ضرر سے اعظم ہو تو اشد ضرر کا اخف ضرر کے ذریعہ ازالہ کیا جائے گا، جس کی ایک مثال مردہ عورت کے پیٹ کا بچہ نکالنے کے لئے چیرنا ہے۔

الاشباه والنظائر میں ہے۔

لو كان احدهما اعظم ضررا عن الآخر فان الاشد يزال بالاخف (۱)
اس کے بعد اس کی مثالوں میں سے بہت سی مثالوں کے ساتھ مذکورہ بالا مثال کو ان الفاظ میں ذکر کیا ہے۔

”ومنہا جواز شق بطن الميتة لخراج الولد اذا كانت ترجى حياته
وقد امر به ابو حنیفۃ رحمہ اللہ تعالیٰ فعاش الولد کما فی الملتقط (۲)

میڈیکل کالجوں میں چند مردوں کی نعش پر عمل جراحی کے باعث چونکہ سینکڑوں
زندہ مریضوں کی جان بچتی ہے، اس لئے کوئی وجہ نہیں کہ ایک بچہ کی جان بچانے
کے لئے ایک نعش پر عمل جراحی بلا اختلاف جائز ہو اور سینکڑوں جانیں بچانے کے لئے
چند نعشوں پر عمل جراحی جائز نہ ہو۔ هذا ما عندی فان اصبحت فمن الله وان اخطأت
فمنی ومن الشیطان۔

علماء کرام کے لئے قابل غور بات یہی ہے کہ عدم تعلیم سینکڑوں جانوں کی ہلاکت کا موجب
ہو گا یا نہیں؟ اور اگر موجب ہو گا تو یہ ضرر بمقابلہ چند نعشوں کے اعظم اور اشد ضرر ہے یا نہیں؟
میرا خیال ہے کہ بمقابلہ چند نعشوں کے سینکڑوں جانوں کی ہلاکت اعظم اور اشد ہے
، لہذا ”الاشباه“ کی تصریح کی بناء پر آئین اسلام کی رو سے اس میں کوئی شبہ نہیں رہتا ہے
کہ میڈیکل کالج میں نعش پر جو عمل جراحی کیا جاتا ہے وہ شرعاً حد جواز کے اندر ہے۔

واللہ اعلم بالصواب

منت اللہ رحمانی خانقاہ رحمانی مولکیر

الجواب صحیح

علم جراحی مسلمانوں کے لئے حاصل کرنا لازمی اور ضروری ہے اور ادھر یہ قاعدہ بھی ہے۔ الضرر یزال اور الضرورات تبیح المحظورات۔

پس ضرورت اور مجبوریوں کی وجہ سے یہ عمل جراحی جائز ہے، چنانچہ مجیب لیب نے توضیح کی ہے واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

کتبہ السید مہدی حسن مفتی دارالعلوم دیوبند ۲۹/۱۲/۷۷ھ

الجواب صحیح والمجیب نجیب خط کشیدہ عبارت تو بہت ہی مضبوط دلیل ہے اور آیت کریمہ: **وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيٰوةٌ يَاۤأُولِی الْاَلْبَابِ** اور آیت قتال کے اشارے بھی اس طرف ہیں واللہ اعلم: احقر نظام الدین دارالعلوم دیوبند

الجواب باسم ملہم الصواب

نظام الفتاویٰ کا جواب صحیح نہیں، تعلیمی ضرورت کو اخراج ولد پر قیاس کرنا بوجہ ذیل باطل ہے۔

(۱) شق بطن ولادت کا ایک متبادل طریقہ ہے جو اس زمانے میں عام ہے، اس میں انسان کی بے حرمتی کا کوئی تصور نہیں پایا جاتا۔

(۲) اخراج ولد کیلئے شق بطن امر عارضی ہے، اس کے بعد میت کو احترام کے ساتھ دفن کر دیا جاتا ہے اور میڈیکل کالج میں ہمیشہ کیلئے تحیۃ مشق بنایا جاتا ہے۔

(۳) اخراج ولد میں جان بچانے کا عمل ہو رہا ہے اور کالج میں جان بچانے کے طریقوں کی تعلیم ہوتی ہے، فی الحال جانیں بچانے کا عمل نہیں ہو رہا۔ جان بچانے کے عمل اور اس کی تعلیم میں فرق ہے مثلاً جان بچانے کیلئے حملہ آور کو قتل کرنا جائز ہے مگر جان بچانے کا طریقہ سیکھنے کی غرض سے جائز نہیں۔

(۴) اسباب کی دو قسمیں ہیں، ایک یہ کہ اس پر مسبب وثمرہ کا ترتب عادیہ متیقن ہے اور ترک اسباب سے ہلاکت کا یقین ہے جیسے کسی کو آگ یا سیلاب یا کنویں وغیرہ سے نکالنا یا کسی درندہ کی گرفت سے بچانا۔

ان صورتوں میں جان بچانے کے اسباب اختیار کرنا فرض ہے اور ان کا ترک حرام ہے، اخراج ولد بھی اسی قسم کا سبب ہے۔

اسباب کی دوسری قسم یہ ہے کہ اس پر نتیجہ کا ترتب ضروری نہیں اور ان کے ترک سے موت متیقن نہیں۔

ایسے اسباب کا اختیار کرنا لازم نہیں اور ان کے ترک پر کوئی گناہ نہیں، علاج الامراض اسی قسم میں داخل ہے، سینکڑوں واقعات کا مشاہدہ ہے کہ علاج سے مرض مزید بڑھ گیا یا مریض ہلاک ہو گیا اور کئی مریض بدون علاج ہی تندرست ہو گئے، اسی لئے اس پر اتفاق ہے کہ علاج کرنا فرض نہیں ہے، اگر کوئی ترک علاج کے نتیجے میں مر جائے تو اس پر کوئی مواخذہ نہیں، اگر علاج کرنا فرض ہوتا تو جہاں مرض کا صرف ایک اسپیشلسٹ ہو اس کیلئے علاج کی اجرت لینا حرام ہوتا پھر مسئلہ زیر بحث میں تو علاج بھی نہیں، علاج کی تعلیم ہے وشتان بینہما کما قد منا۔

(۵) بچے کی جان بچانے کے لئے میت کے شق بطن کی صورت متعین ہے، دوسری کوئی صورت ممکن نہیں، اس کے برعکس تعلیم کے لئے دوسری کئی صورتیں بہولت اختیار کی جاسکتی ہیں مثلاً:

(۱) اسکریننگ مشین کے ذریعے زندہ انسان کے اندرونی اعضاء اور جسمانی ساخت کا تفصیلی معاینہ کیا جاسکتا ہے۔

(۲) حیوانی ڈھانچوں سے کام لیا جاسکتا ہے بالخصوص ڈارون کے نظریہ سے معلوم ہوتا ہے کہ بندر اور انسان کے اعضاء میں یکسانیت ہے۔

(۳) پلاسٹک کے انسانی ڈھانچے مع اندرونی اعضاء کے بیرونی ممالک میں بن رہے ہیں، ان کو استعمال کیا جاسکتا ہے، اور مجسمہ رکھنے کے گناہ سے بچنے کی یہ تدبیر ہو سکتی ہے کہ ڈھانچے کے اعضاء علیحدہ کر کے رکھے جائیں، بوقت ضرورت بقدر ضرورت ایک عضو کو دوسرے عضو سے ملایا جاسکتا ہے۔

روزنامہ ”مشرق“ ۲۵ دسمبر ۱۹۶۷ء بمطابق ۲۲ رمضان المبارک ۱۳۸۷ھ میں

یہ خبر شائع ہوئی ہے۔

”برطانوی فرموں میں مصنوعی مسالے سے تیار کیا ہوا انسانی ڈھانچہ بنایا گیا ہے، اس ڈھانچے کو برطانوی فرموں نے ”سام“ کا نام دیا ہے، ڈھانچہ اب بھی کئی تعلیمی ادارے منگواتے ہیں، لیکچر دینا ہو تو یہی مصنوعی ”سام“ استعمال ہوتا ہے، پورے انسانی مصنوعی قد کا ”سام“ ۵ فٹ ۷ انچ کا ہوتا ہے اور اس کی قیمت ۳۸ پونڈ ۹ شلنگ ہے، جسم کے اندرونی اعضاء بھی ”سرے کی سائنٹیفکٹ پلاسٹکس ملیٹڈ“ تیار کرتی ہے، مصنوعی دل کی قیمت ۱۳ پونڈ ۳ شلنگ، مصنوعی دماغ کی قیمت ۱۱ پونڈ ۱۰ شلنگ مقرر ہے۔

یہ کمپنی کان بھی تیار کرتی ہے جن کی قیمت ۱۰ پونڈ ہے، اس مصنوعی کان کے پردوں میں آواز گھرانے کے بعد اسی طرح لہریں نمودار ہوتی ہیں، انسان کے سانس لینے کا نظام بھی طلبہ کے استفادہ کیلئے مصنوعی بنایا جاتا ہے، جس کی قیمت ۷ پونڈ ۱۵ شلنگ ہے، اس مصنوعی سانس لینے والے انسان پر جان بچانے کے طریقے کی مشق آسانی سے کی جاسکتی ہے، کیونکہ اس کے مصنوعی پھیپھڑے اسی طرح کام کرتے ہیں جس طرح انسانی پھیپھڑے کرتے ہیں“

محبیب نے دوسرا قیاس اخراج ولد کے لئے جوازِ شق بطن پر کیا ہے، حالانکہ اس کا بطلان خود جزئیہ مذکورہ میں تعلیل جواز: ”لانه وان كان حرمة الآدمی اعلی من صيانة المال لكنه ازال احترامه بتعديہ“ سے ظاہر ہے۔

اشباہ کے کلیہ سے بھی استدلال صحیح نہیں، حفظ احترام کے مقابلہ میں حفظ جان اگرچہ مقدم ہے، مگر یہاں احترام کے مقابلہ میں حفظ جان کا عمل نہیں، بلکہ اس کے طریقہ کی تعلیم ہے، خود علاج ہی سہیت کی قسم ثانی ہے، اور یہاں تو علاج بھی نہیں ہو رہا، بلکہ علاج کی تعلیم دی جا رہی ہے، اس پر حرمت انسان کو بھیئت چڑھانا جائز نہیں۔

اگر محیب کے نظریہ کے مطابق صورت زیر بحث میں حفظ احترام اور حفظ جان کا تقابل تسلیم کر لیا جائے تو کالجوں میں لاوارث ڈھانچوں کی کمی کی صورت میں وارثوں پر فرض ہوگا کہ اپنے رشتہ داروں کی لاشیں دفن کرنے کی بجائے کالجوں میں پہنچائیں

بصورت انکار حکومت پر فرض ہوگا کہ رشتہ داروں سے لاشیں جبراً چھین کر کالجوں میں مہیا کرے، اور اگر بوقت ضرورت کوئی لاش دستیاب نہ ہو تو قبرستان سے مردے اکھاڑ کر کالج کی ضرورت پوری کرے۔

تحقیق سے ثابت ہوا کہ کالج میں لاوارث لاشوں کی بہت کمی ہے، لہذا اب بزعیم مجیب جان بچانے کا فرض ادا کرنے کی صرف یہی صورت ہو سکتی ہے کہ وارثوں سے جبراً مردے وصول کئے جائیں۔

یہ ظلم صرف لاوارث لاشوں کے ساتھ مخصوص کیوں ہے جبکہ درحقیقت کوئی لاش لاوارث نہیں، اس لئے کہ کسی کا نسبی وارث نہ ہو تو اس کا کفن و دفن حکومت یا عامۃ المسلمین پر فرض ہے اور یہی اس کے ولی ہیں۔

حکومت کا کوئی فرد اپنے رشتہ دار کی لاش دینے کو تیار نہیں تو دوسری لاش جس کی شرعی ولایت اور دفن کا فریضہ حکومت کے ذمہ ہے، اس کی بے حرمتی کی اجازت کیوں دی دیتی ہے؟

کالجوں میں زیر تعلیم طلبہ کی بنسبت لاشوں کی غیر معمولی کمی کے ثبوت سے یہ ثابت ہو گیا کہ لاش کے بغیر بھی ڈاکٹری کی تعلیم مکمل ہو سکتی ہے۔

تعلیمی اداروں میں انسانی لاشوں کی بڑھتی ہوئی مانگ اور لاشوں کی منڈی میں غیر معمولی تیزی دیکھ کر انسانی درمے اور جرائم پیشہ لوگ انسانوں کو قتل کر کے ان کی لاشیں منڈی میں فروخت کرنے کا کاروبار شروع کر دیں گے، ان کے لئے یہ بہت ہی نفع بخش تجارت ہوگی، کوئی اور شکار ہاتھ نہ لگا تو انہی اداروں کا عملہ، طلبہ، اساتذہ اور سربراہ کام لائے جاسکتے ہیں، ایسی ترقی کے فتنوں سے اللہ تعالیٰ حفاظت فرمائیں۔ وہو العاصم ولا ملجاء

ولا منجاء الا الیہ ۲۶ شعبان ۱۴۰۲ھ

غیر مسلم کی نعش کا پوسٹ مارٹم

شریعت غیر مسلم شخص کی نعش کا پوسٹ مارٹم کرنے کی بھی اجازت نہیں دیتی، شریعت کی رو سے جیسے مسلمان میت قابل احترام ہے اور اس کی اہانت و تذلیل جائز نہیں ہے، انسانیت اور آدمیت کے ناطے کافر و فاسق شخص کی نعش بھی قابل احترام ہے، اس کی اہانت و تذلیل بھی جائز نہیں ہے۔

”آپ کے مسائل اور ان کا حل“ میں ہے۔

س: آج کل جو ڈاکٹر بننے ہیں، مختلف قسم کے تجربات کرتے ہیں، جن میں پوسٹ مارٹم بھی شامل ہے، جس میں انسانی اعضاء کی بے حرمتی ہوتی ہے، یہ کہاں تک درست ہے؟ قرون اولیٰ میں اس کا کوئی ثبوت نہیں ملتا، بعض حضرات کا کہنا ہے کہ مسلمان کی لاش پر تجربات نہیں کئے جاسکتے اور غیر مسلم کی لاش پر کر سکتے ہیں، یہ کہاں تک درست ہے؟
ج: کسی انسانی لاش کی بے حرمتی جائز نہیں، نہ مسلمان کی، نہ غیر مسلم کی۔ (۱)

فی الدر المختار، کتاب البیوع، مطلب البیع الفاسد: وشعر الانسان
لكرامة الآدمی ولو كافرا وفي الشامية ان المراد تكريم صورته وخلقه ولذا لم
يجز كسر عظام ميت كافر (۲)۔

بعض حضرات کا موقف

بعض حضرات (جن میں غیر مقلدین کی اکثریت بھی شامل ہے) کا موقف یہ ہے کہ غیر مسلم کا پوسٹ مارٹم کرنا جائز ہے، غیر مسلم کو وہ حرمت حاصل نہیں ہے جو مسلمان کو حاصل ہے۔

چنانچہ ماضی قریب کے مشہور غیر مقلد عالم علامہ ناصر الدین البانیؒ اپنی کتاب ”

(۱) آپ کے مسائل اور ان کا حل (۱۲۵/۳) (۲) الدر المختار، کتاب البیوع، مطلب البیع الفاسد

احکام الجنائز و بدعہا“ میں لکھتے ہیں:

”والدلیل علیہ قوله علیہ السلام ان کسر عظم المؤمن میتاً مثل کسره حیاً والحديث دلیل علی تحریم کسر عظم المیت المؤمن ولہذا جاء فی کتب الحنابلة : انه لاحرمة لعظام غیر المؤمنین لاضافة العظم الی المؤمن فی قوله ”عظم المؤمن“ فأفاد ان عظم الکافر لیس كذلك، وقد اشار الی هذا المعنی الحافظ فی ”الفتح“ بقوله استفاد منه ان حرمة المؤمن بعدموته باقية كما كانت فی حیاته ومن ذلك يعرف الجواب عن السؤال الذی یتردد علی السنة کثیر من الطلاب فی کلیات الطب ”وهو هل يجوز کسر العظام لفهمها وأجراء التجربات الطبية فیها“

والجواب..... لا يجوز ذلك فی عظام المؤمن ويجوز فی غیرها ویأیدہ ما یأتی فی المسئلة الثانية.

مسئلة (۱۲۹) ويجوز نبش قبور الکفار لانه لاحرمة لها کما دل علیہ مفهوم

الحديث السابق ويشهد له حديث انس بن مالك قال: قلم النبی ﷺ المدينة فنزل اعلی المدينة فی حی یقال لهم بنو عمرو بن عوف، فاقام فیهم أربع عشرة ليلة ثم ارسل الی بنی النجار فجاءوا مقلدی السیوف کانی انظر الی النبی ﷺ علی راحلته وابوبکر ردفه وملاء من بنی النجار حوله، حتی اتی بفناء ابی ایوب، وكان یحب ان یصلی حیث ادركته الصلوة ویصلی فی مرابض الغنم وكان امر ببناء المسجد فارسل الی ملاء من بنی النجار فقال یا بنی النجار ثامنونی بحائطکم هذا، قالوا: لا والله لا نطلب ثمنه الا الی الله قال: فكان فیہ قبور المشرکین وخرب ونخل فأمر النبی ﷺ بقبور المشرکین فنبشت ثم بالخرب فسویت وبالنخل فقطع، فصفوا النخل قبله المسجد وجعل عضادیتہ الحجارة وجعلوا ینقلون الصخر وهم یرتجزون، والنبی ﷺ معهم وهو یقول: وهو ینقل اللبن:

هذا الحمال لاحمال خیر..... هذا البر ربنا و اظهر

اللهم لا خیر الا خیر الآخرة.... فاغفر للانصار والمهاجرة



وفی رواية عن عائشة:

اللهم ان الاجراجر الآخرة.... فارحم الانصار والمهاجرة

اخرجه الشيخان وغيرهما من حديث انس الخ (۱)

هيئة كبار العلماء سعودی عرب کا بھی یہی مسلک ہے، چنانچہ

ابحاث هيئة كبار العلماء "میں ہے۔ وحيث ان الضرورة الى ذلك منتفية بتيسر الحصول على جثث اموات غير معصومة، فان المجلس يرى الاكتفاء بتشريح مثل هذه الجثث وعدم التعرض لجثث اموات معصومين والحال ما ذكر. (۲)

خلاصہ دلائل: ان حضرات نے حدیث "کسر عظم الميت ککسره

حیا" کے بعض طرق سے استدلال کیا ہے، جن میں الميت کی جگہ المؤمن آیا ہے، جس سے مستنبط ہوتا ہے کہ مؤمن کی ہڈیاں توڑنا صحیح نہیں ہے، غیر مؤمن کی ہڈیاں توڑنا جائز ہے۔

جواب (۱) حدیث کسر عظم الميت الخ میں الميت کی جگہ المؤمن کے

الفاظ ثابت نہیں ہیں، جس کی تفصیل یہ ہے کہ علامہ البانی نے اپنی اسی کتاب یعنی کتاب

الجنائز و بدعہا "میں اس مسئلہ سے کچھ قبل (ص ۲۹۵) میں حدیث "کسر عظم المؤمن

ککسره حیا" ابوداؤد، سنن ابن ماجہ، سنن الدارقطنی، بیہقی، مسند احمد، صحیح ابن حبان، تاریخ

البخاری، مشکل الآثار للطحاوی، المنشی لابن جارود، طبقات ابن سعد، حلیہ ابو نعیم، اور تاریخ

بغداد للخطیب البغدادی سے نقل فرمائی ہے، ان میں سے ابوداؤد، سنن ابن ماجہ، سنن

دارقطنی، بیہقی اور صحیح ابن حبان حدیث کی مستند کتب ہیں اور ان کی روایت کردہ حدیث

بہر حال ایک حیثیت رکھتی ہے لیکن ان کتب میں یہ الفاظ ہرگز منقول نہیں ہیں، ہم نے

پوسٹ مارٹم کے عدم جواز کے دلائل ذکر کرتے ہوئے اس حدیث کے تمام طرق مذکورہ

کتب سے نقل کر دیے ہیں، وہاں ملاحظہ کر لیں، لہذا البانی صاحب کا ان کتب کا حوالہ

دینا بالکل غلط اور لاعلمی پڑتی ہے، البتہ مسند احمد (۳۲۱/۹) رقم الحدیث ۲۳۳۶۲ و (۲۳۸/۱۰)

(۱) احکام الجنائز و بدعہا " (ص ۲۹۵) مكتبة المعارف، الرياض

(۲) ابحاث هيئة كبار العلماء (۲/ ۶۸) مطبوعه دار القاسم، السعودية

المشتی لابن جارود (ص ۵۵۱) فتح الباری (۱۱۳/۹) اور تاریخ اصفہان لابی نعیم (۳۸۶/۲) میں یہ الفاظ منقول ہیں اور ان کے علاوہ دوسری کتب پاس نہ ہونے کی وجہ سے تحقیق نہ ہو سکی لیکن ان کتب کے ناموں سے ظاہر ہے کہ اگر ان میں یہ الفاظ منقول بھی ہوں تو بھی ان کی وجہ سے حرام کو حلال نہیں قرار دیا جاسکتا، ان کے مقابلے میں مشہور روایات کو ترجیح دی جائے گی۔

جواب (۲) اگر کسی صحیح سند سے المیت کی جگہ ”المؤمن“ کا لفظ ثابت بھی ہو جائے تو اس میں ”المؤمن“ کی قید اتفاقی کہلائے گی احترازی نہیں، اور اس کے دو دلائل ہیں۔

(۱) اس حدیث کے وہ تمام صحیح اور مستند طرق جن میں ”المیت“ کا لفظ ہے، وہ عام ہیں، مسلمان اور کافر دونوں کو شامل ہیں۔

(۲) ہم نے سابق میں پوسٹ مارٹم کے عدم جواز کے جو بارہ دلائل ذکر کئے ہیں وہ مطلق ہیں، کافر سمیت ہر انسان کو شامل ہیں، بالخصوص مشلہ سے ممانعت کی حدیث تو کفار ہی کے بارے میں وارد ہوئی ہے، لہذا مسلمان اور کافر کی لاش کے پوسٹ مارٹم میں فرق کرنا صحیح نہیں ہے۔

پوسٹ مارٹم کیلئے قبر کھود کر میت کو نکالنا

اس زمانے میں ایسے واقعات بھی سامنے آچکے ہیں کہ میت کو دفنانے کے بعد بھی پوسٹ مارٹم کیلئے نکالا گیا ہے، یہ سطور تحریر کرنے کے دوران بھی عدالت میں ایسا مقدمہ چل رہا ہے، صدر پرویز اور شوکت عزیز کے چہیتے وزیر مملکت شاہد جمیل کے دل کو کنیڈا کی پاکستانی نژاد خاتون کفیلہ صدیقی بہانگی اور اس سے ناجائز تعلقات پیدا ہو گئے، تو اسے وہاں سے اکسا کر اسلام آباد لے آئے اور اکٹھا رہنا شروع کر دیا، ایک دن چھپ کر لاہور جا رہے تھے کہ راستہ میں کفیلہ کی طبیعت خراب ہو گئی (یا خراب کر دی گئی)، وزیر موصوف اسے واپس لائے اور اسلام آباد کے ایک ہسپتال پہنچایا لیکن بقول ڈکٹر ز کفیلہ کا انتقال راستہ میں

ہو چکا تھا، وزیر موصوف کو گھر کے دوسرے عملہ باورچی ڈرائیور وغیرہ سمیت سب کو گرفتار کر کے تفتیش شروع کر دی گئی، باورچی وغیرہ نے بتایا کہ وزیر موصوف نے کفیلہ کو بالا خانہ میں رکھا ہوا تھا، ہم نے نہ کبھی کفیلہ کو دیکھا اور نہ یہ معلوم کر پائے کہ اجنبی خاتون یہاں رہتی ہے، اس بناء پر عملہ کو چھوڑ دیا گیا اور وزیر موصوف ابھی تک زیر حراست ہیں، یہ عقدہ ابھی حل نہیں ہوا کہ کفیلہ کی موت اتفاقی تھی یا اسے قتل کیا گیا ہے، تاہم وزیر موصوف کا بیان یہ ہے کہ میرے کفیلہ کے ساتھ دوستانہ تعلقات تھے اور ہم نے تجارت کے سلسلے میں پارٹنرشپ قائم کی ہوئی تھی، کفیلہ کے شوہر اور بھائیوں کے بیان کے مطابق کفیلہ کئی مہینوں سے غائب تھی اور انہیں کوئی پتہ نہ تھا کہ وہ کہاں ہے، باخبر ذرائع کا کہنا ہے کہ یہ معمول کا واقعہ ہے، اگر کفیلہ کا تعلق کنیڈا سے نہ ہوتا تو کسی کو کوئی پتہ نہ ہوتا کہ کیا ہوا ہے، کنیڈا حکومت کی طرف سے تفتیش کا مطالبہ کیا گیا تھا، اس لئے پیش رفت ہوئی، اس سلسلے میں کفیلہ کا پوسٹ مارٹم کیا گیا اور اسے کراچی میں دفن دیا گیا لیکن غالباً پوسٹ مارٹم کی اطلاع غلط دی گئی، ورثہ نے اس پر عدم اطمینان کا اظہار کیا اور دوبارہ پوسٹ مارٹم کا مطالبہ کیا، چنانچہ میت کو قبر سے نکال کر دوبارہ پوسٹ مارٹم کیا گیا ہے لیکن ابھی رپورٹ کے بارے صحیح معلوم نہیں ہو سکا، سیاسی حالات نے اس واقعہ کو پس پشت ڈال دیا ہے۔

شرعاً پوسٹ مارٹم کے لئے میت کو قبر سے نکالنا ناجائز اور حرام ہے، اس میں پوسٹ مارٹم کے علاوہ میت کی مزید توہین یہ ہے کہ اسے قبر سے نکالا جاتا ہے، اسے فقہاء کرام نے شرعی اصولوں کی روشنی میں میت کی توہین شمار کیا ہے۔

شرعی مسئلہ یہ ہے کہ اگر حاملہ عورت ایام حمل پورے ہونے کے بعد مری اور بچہ اس کے پیٹ میں متحرک تھا، اس کو دفن کر دیا گیا پھر کسی نے خواب میں دیکھا کہ عورت کے بچہ پیدا ہو گیا ہے تو اس خواب پر قبر کو کھودنا جائز نہیں ہے کیونکہ اول تو خواب ہی شرعاً حجت نہیں، دوسرے اگر خواب صحیح بھی ہو تو بھی بچہ کے زندہ رہنے کی توقع نہیں بلکہ غالب ظن یہ ہے کہ بچہ پیدا ہوتے ہی مر گیا ہوگا۔ لہذا ایسی صورت میں قبر کو دفن لاش کی توہین ہے، اس لئے منع ہے۔

فی الخانیة علی الهندیة : حامل ماتت وقد اتی علی حملها تسعة اشهر
وكان الولد يتحرك فی بطنها فدفنت ولم يشق بطنها لم رؤیت فی المنام انها
تقول ولدت لا ينبش القبر لان الظاهر انها لو ولدت كان المولود ميتا الخ (۱)
اس کے علاوہ شریعت کا اصول ہے کہ قبر میں دفنانے کے بعد میت کو نکالنے کی
ایک ہی صورت ہے۔ اور وہ یہ ہے کہ میت کو غیر کی زمین میں بلا اجازت دفنایا گیا ہو، اس
کے علاوہ کسی مقصد کیلئے قبر سے نکالنا جائز نہیں ہے۔

فی الخانیة: ولا یسع اخراج الميت من القبر بعد ما دفن الا اذا کانت
الارض مغصوبة اخذت بالشفعة الخ (۲)
نیز فتاویٰ محمودیہ میں ہے۔ (۳)

سوال (۱) کیا زہر خوانی وغیرہ کے معاملات میں نعش دفن ہو جانے کے بعد بغرض
پوسٹ مارٹم نعش برآمد کرنے کی شرعاً ممانعت ہے؟ نعش کا پوسٹ مارٹم ایک وجہ ثبوت ہچھوٹم
معاملات میں فراہم کرتا ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً

دفن کرنے کے بعد مذکورہ مقصد کیلئے نعش کو قبر کھود کر نکالنا شرعاً درست و جائز نہیں، نعش کو چیرنا
بھی جائز نہیں، زہر خوانی کا ثبوت مجرم کے اقرار یا گواہوں کے ذریعہ ہو سکتا ہے، پوسٹ
مارٹم کے ذریعہ جو ثبوت ہو وہ شرعی ثبوت نہیں اور ایسے ثبوت پر کسی کو مجرم قرار دیکر سزا دینے
کا بھی حق نہیں۔

پولیس اگر میت کو قبر سے نکالے تو اس کے خلاف احتجاج اور کارروائی کرنا۔

سوال (۲) اگر ایسا ہو تو کیا پولیس کو نعش برآمد کرنے سے روکنا، اس کے خلاف

(۱) الخانیة علی الهندیة (۱/۱۹۵) باب فی غسل الميت

(۲) الخانیة علی الهندیة (۱/۱۹۵)

(۳) فتاویٰ محمودیہ (۱۳/۲۹۶) تدبیر، مکتب خانہ مظہری کراچی

احتجاجی کارروائی کرنا مسلمانوں پر واجب ہے، خواہ وہ سلسلہ میں مزاحمت سرکاری ملازم کی زد میں بھی آتے ہوں۔

الجواب حامداً ومصلحاً

ایسی صورت میں قانونی چارہ جوئی وکیلوں سے کی جاسکتی ہے، قانون کو اپنے ہاتھ میں لے کر مقابلہ کرنے کے نتائج بسا اوقات اتنے خطرناک ہوتے ہیں کہ ان کا تحمل دشوار ہوتا ہے اور ایسا فتنہ کھڑا ہو جاتا ہے جس کا خمیازہ بہت سے بے قصوروں کو بھگتنا پڑتا ہے۔

قصاص کے معاملہ میں بھی میت کو قبر سے نکالنا جائز نہیں

سوال (۳) کیا احترام قبر و میت شرع میں اس حد تک رکھا گیا ہے کہ قصاص کارروائی کے سلسلے میں بھی اگر نقش برآمد کرنے کی قانوناً ضرورت ہو تو بھی نہ کی جائے؟
جواب: اس کا جواب نمبر ۱ میں آگیا۔

پولیس کو مرگ مفاجات کی اطلاع دینے کا حکم

سوال (۴) جو شخص پولیس میں اس مرگ مفاجات کی رپورٹ کرتا ہے وہ کسی حکم شرعی کی خلاف ورزی کا ذمہ قرار دیا جاسکتا ہے اور کسی شرعی سزا کا مستوجب ہے؟
جواب: اختفاء واردات جرم ہے، اگر اس جرم سے بچنے کیلئے اطلاع کی ہے کہ اگر اطلاع نہ کرتا تو وہ مستوجب سزا ہوتا تب تو مضائقہ نہیں ہے، اگر اس تحفظ کے علاوہ دوسرا مقصد ہے کہ دوسروں کو بلاوجہ شرعی ذلیل کیا جائے تو یہ سخت معصیت ہے، اس نے قبر کی بھی بے حرمتی کی اور میت کی بھی بے حرمتی کی، اگر اقتدار اعلیٰ ایسے شخص کے ہاتھ میں ہو، جو شرعی سزا دینے کا مجاز ہو، تو وہ حسب صوابدید تعزیر کر سکتا ہے، ہر شخص کو تعزیر کا حق نہیں فقط (۱)

مرد و عورت کے پوسٹ مارٹم میں فرق ہے؟

عورت کا بیرونی معاینہ گزشتہ شرائط کے ساتھ جائز ہے، اور اندرونی معاینہ (Internal Examination) کی صورت میں پوسٹ مارٹم کے عدم جواز کا جو حکم لکھا گیا ہے وہ عام ہے، مرد اور عورت دونوں کو شامل ہے البتہ ایک مزید قباحیت و شاعت کی صورت یہ بنتی ہے کہ مرد حضرات کسی خاتون کا پوسٹ مارٹم کریں یا خواتین ڈاکٹر کسی مرد کا پوسٹ مارٹم کریں، اس میں خلاف جنس کے جسم اور تنگیز پر نظر ڈالنے کا مزید گناہ ہوگا۔ شریعت کی رو سے مردہ عورت کے پردے اور ستر کے احکام زندگی کے احکام سے بھی زیادہ سخت ہیں حتیٰ کہ اپنا شوہر بھی اسے غسل نہیں دے سکتا اور اس کے ننگے جسم کو ہاتھ نہیں لگا سکتا۔

فی الدر المختار شرح تنویر الابصار: ویمنع زوجها من غسلها ومسها.
وفی الشامیة (قوله ویمنع زوجها الخ) اشار الی مافی البحر من ان من شرط الغاسل ان یحل له النظر الی المغسول فلا یغسل الرجل المرأة وبالعکس الخ (۱)

اگر پوسٹ مارٹم ملازمت کا حصہ ہو تو ایسی ملازمت کا حکم

اگر پوسٹ مارٹم کسی ڈاکٹر کی ملازمت کا حصہ ہے اور قانوناً وہ اس کے فرائض میں داخل ہو تو ایسی صورت میں ایسی ملازمت درست نہیں ہے، اسے دوسری جائز ملازمت تلاش کرنا ضروری ہے، تاہم اگر فی الحال دوسری ملازمت نہ ملتی ہو یا اس سے ضروریات پوری نہ ہوتی ہوں تو تلاش کے ساتھ اسی کو جاری رکھے اور پوسٹ مارٹم کو گناہ سمجھ کر کرتا رہے اور توبہ و استغفار بھی کرتا رہے۔

امداد الفتاویٰ میں ایک تفصیلی سوال و جواب کے ضمن میں ہے۔

سوال:..... پس عرض ہے کہ کوئی مسلمان ڈاکٹر ہو تو وہ ایسا کام کرے یا شرع

شریف میں اجازت نہیں ہے؟

الجواب: جس شخص کو ملازمت کی ضرورت سے ایسی چیر پھاڑ کا اتفاق ہو، وہ اس

فعل کو ناجائز سمجھے اور استغفار کرے اور جب تک دوسری نوکری قابلِ برسرِ میسر نہ ہو، یہ نوکری

نہ چھوڑے کہ من ابتلی ببلیتین فلیختر اھونھما۔ (۱)

پوسٹ مارٹم اگر قانوناً ضروری ہو تو؟

بعض غیر مسلم ممالک میں پوسٹ مارٹم ضروری قرار دیا گیا ہے اور بعض مسلم ممالک میں بھی اس پر عمل درآمد ہوتا ہے، شرعاً ایسا قانون بنانا صحیح نہیں ہے، اس لئے حتی الامکان مسلمانوں پر لازم ہے کہ وہ اس قانون کے خلاف آواز اٹھائیں اور اپنی میت پوسٹ مارٹم کے لئے نہ دیں، تاہم اگر مجبور ہو جائیں اور کوئی صورت نہ ہو تو رشتہ دار گناہ گار نہ ہوں گے۔

میت نے اپنی حیات میں یا ورثہ نے پوسٹ مارٹم کی اجازت

دے دی تو بھی پوسٹ مارٹم جائز نہیں۔

پوسٹ مارٹم کے سلسلے میں مندرجہ ذیل صورتیں بھی پیش آتی ہیں۔

(۱) کبھی آدمی اپنی زندگی میں بقائگی ہوش و حواس اس بات کی اجازت دے دیتا ہے کہ میرے مرنے کے بعد میری لاش کا پوسٹ مارٹم کیا جاسکتا ہے، تعلیمی اور میڈیکل نقطہ نظر سے پوسٹ مارٹم کے لئے لاش حوالے کرنے کو ثواب بھی تصور کیا جاتا ہے۔

(۲) بعض لوگ اپنی زندگی میں لاش کی پوسٹ مارٹم کی وصیت کر جاتے ہیں۔

(۳) بعض حضرات اپنی زندگی میں اپنا کوئی عضو ہبہ اور عطیہ کر جاتے ہیں اور کہہ

دیتے ہیں کہ میرے مرنے کے بعد مذکورہ عضو نکال کر فلاں کو دے دیا جائے۔

(۴) بعض اوقات یہ صورت بھی پیش آتی ہے کہ میت نے نہ خود وصیت کی اور نہ اجازت دی لیکن ورثاء میت کے پوسٹ مارٹم کی اجازت دے دیتے ہیں، آج کل مقدمہ اور عدالتی کارروائی کے سلسلے میں میت کا جو پوسٹ مارٹم ہوتا ہے وہ ورثاء کی اجازت سے ہوتا ہے۔

سوال یہ ہے کہ میت نے خود اجازت دیدی یا ورثہ نے رضامندی ظاہر کر دی تو شرعاً پوسٹ مارٹم درست ہو گا یا نہیں؟

اس کا جواب بالکل واضح ہے کہ ان تمام صورتوں میں بھی پوسٹ مارٹم جائز نہیں خود میت کی اجازت، رضامندی اور وصیت اس لئے معتبر نہیں کہ انسان اپنے جسم و بدن کا مالک ہی نہیں ہے، جس کی تفصیل آگے آرہی ہے، بدن اس کے پاس محض امانت ہے اور ورثاء کی اجازت اس لئے معتبر نہیں کہ ایک تو انہیں میت پر اس طرح کا کوئی اختیار اور ولایت حاصل نہیں، دوسرے وہ بھی لاش کے مالک نہیں ہیں، یہ ان کے پاس صرف امانت ہے، ان کے ذمہ لازم ہے کہ شریعت کے اصول و ضوابط کے مطابق اس کی تجھیز و تکفین کریں، اس میں نہ وہ خود کوئی تصرف کر سکتے ہیں اور نہ کسی اور کو تصرف کا اختیار دے سکتے ہیں۔

انسان اپنے جسم کا مالک مختار نہیں ہے۔

شریعت کی رو سے کوئی انسان اپنے جسم و بدن کا خود مختار مالک نہیں ہے، جسم کا خالق اور حقیقی مالک اللہ تعالیٰ ہے، اللہ تعالیٰ نے اپنی اس ملک کو انسان کے پاس امانت اور ودیعت کے طور پر رکھ کر اس سے صرف انتفاع کی اجازت دی ہے، اس میں خود اختیاری اور مالکانہ تصرف کی اجازت نہیں دی ہے اور اس کے کئی دلائل ہیں۔

(۱) خودکشی شرعاً حرام ہے۔

خودکشی شرعاً حرام اور ناجائز فعل ہے اور اس کے ناجائز ہونے پر اتفاق ہے، کسی بھی مذہب اور کسی بھی ملک کے قانون میں اس کی اجازت نہیں ہے، دوسرے مذاہب اور ملکی قوانین میں اس کے ناجائز ہونے کی وجہ کیا ہے؟ اس کے جوابات اور وجوہ مختلف ہو سکتی ہیں، لیکن شریعت کی رو سے اس کے ناجائز ہونے کی وجہ یہ ہے کہ انسان اپنے جسم کا خود مختار مالک نہیں ہے، لہذا اس میں تصرف کرنا اور اسے ختم کرنا بھی جائز نہیں ہے (۱) خودکشی کی حرمت کئی نصوص شرعیہ سے ثابت ہے۔

(۱) قال اللہ تبارک وتعالیٰ فی القرآن الکریم: یا ایہا الذین آمنوا لا تأکلوا اموالکم بینکم بالباطل الا ان تكون تجارة عن تراضٍ منکم ولا تقتلوا انفسکم ان اللہ کان بکم رحیماً۔ (۲)

ترجمہ: اے مومنو! ایک دوسرے کے اموال آپس میں ناجائز طریقہ سے نہ کھاؤ مگر یہ کہ تمہاری آپس کی رضامندی سے تجارت ہو اور اپنے آپ کو قتل نہ کرو، بلاشبہ اللہ تعالیٰ تم پر رحم کرنے والا ہے۔

(۲) قال اللہ تعالیٰ: وانفقوا فی سبیل اللہ ولا تلقوا بایدیکم الی التہلکة، واحسنوا، ان اللہ یحب المحسنین۔ (۳)

ترجمہ: اور اللہ کی راہ میں خرچ کرو اور اپنے ہاتھوں سے اپنے آپ کو ہلاکت میں نہ ڈالو اور احسان کرو، بلاشبہ اللہ تعالیٰ احسان کرنے والوں کے پسند کرتے ہیں۔

(۳) فی تفسیر ابن کثیر للامام ابن کثیر: قال الامام احمد: حدثنا حسن بن موسی عن عمرو بن العاص انه قال لما بعثہ النبی ﷺ عام ذات السلاسل قال: احتلمت فی لیلة باردة شديدة البرد، فاشفقت ان اغتسلت ان اهلك، فتممت ثم صليت بأصحابی صلوة الصبح: قال فلما قدمنا علی رسول اللہ ﷺ

ذکروا ذلک له، فقال: یا عمرو: صلیت باصحابک وانت جنب؟ قال قلت نعم
یا رسول اللہ، انی احتلمت فی لیلۃ باردة شديدة البردة، فاشفقت ان اغتسلت ان
اهلک، فذکرت قول اللہ عزوجل، ولا تقتلوا انفسکم، ان اللہ کان بکم
رحیماً، فتیممت لم صلیت فضحک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولم يقل
شیئاً. (۱)

ترجمہ: حضرت عمرو بن العاصؓ سے روایت ہے کہ جب نبی علیہ السلام نے آپ
کو ذات السلاسل غزوہ کے سال بھیجا تو وہ فرماتے ہیں کہ مجھے ایک شدید سردرات کو احتلام
ہو گیا تو مجھے اندیشہ ہوا کہ اگر میں نے غسل کیا تو ہلاک ہو جاؤں گا تو میں نے تیمم کیا اور اپنے
ساتھیوں کو صبح کی نماز پڑھائی، پھر جب ہم نبی علیہ السلام کے پاس آئے تو ساتھیوں نے
اس کا ذکر نبی علیہ السلام کے سامنے کیا تو آپ نے فرمایا اے عمرو! تو نے اپنے ساتھیوں
کو جنبی ہونے کی حالت میں نماز پڑھائی ہے؟ میں نے کہا ہاں اے اللہ کے رسول، کیوں
کہ مجھے ایک سخت سردرات میں احتلام ہوا تھا مجھے اندیشہ تھا کہ اگر میں نے غسل کیا تو ہلاک
ہو جاؤں گا، اور میں نے آپ کے سامنے اللہ تعالیٰ کا یہ قول ذکر کیا ولا تقتلوا انفسکم، ان
اللہ کان بکم رحیماً۔ اس لئے میں نے تیمم کیا اور نماز پڑھائی تو نبی علیہ السلام مسکرائے
اور کچھ نہ فرمایا۔

(۴) وفيه ايضاً عن ابى هريرة قال قال رسول الله ﷺ من قتل نفسه
بحديدة،..... فحديدته في يده، يجابها بطنه يوم القيامة في نار جهنم
خالداً مخلداً فيها ابداً، ومن قتل نفسه بسهم فسه في يده يتحساه في نار جهنم
خالداً مخلداً فيها ابداً، ومن تردى من جبل فقتل نفسه فهو متردٍ في نار جهنم
خالداً مخلداً فيها ابداً. (۲)

(۱) تفسیر ابن کثیر (۲ / ۲۴۰) مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ، وفي التعليق عليه: حسن ذكره البخاري
معلقاً بصيغة التمريض (۱ / ۳۵۴) ووصله ابو داود (۳ / ۳۳۴) واحمد (۴ / ۳۰۲) والبيهقي (۱ / ۲۲۵)
والحاكم (۱ / ۱۷۷) وقال ابن حجر في الفتح: اسناده قوى، الحاصل ان الحديث حسن صحيح
(۲) تفسیر ابن کثیر المذکور (۲ / ۲۴۰) وفي التعليق: صحيح، أخرجه البخاري ومسلم وابدأؤد
والترمذی وابن ماجه والنسائی واحمد وهذا الحديث ثابت في الصحيحين

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت وہ فرماتے ہیں نبی علیہ السلام نے ارشاد فرمایا کہ جس نے اپنے آپ کو دھاری دار آ لے سے قتل کیا تو قیامت کے دن وہ دھاری دار آ لے کر آئے گا اور اس سے اپنے پیٹ کو مارتا ہے گا اور ہمیشہ جہنم کی آگ میں رہے گا، اور جس نے سوئی کے ناکے سے اپنے آپ کو قتل کیا تو قیامت کے دن وہ سوئی کا ناکا ساتھ لے کر آئے گا اور اس کو اپنے جسم میں گھونپتا رہے گا اور اس کا مزہ چکھتا رہے گا اور ہمیشہ کے لئے جہنم میں رہے گا، اور جس نے اپنے آپ کو پہاڑ سے گرا کر قتل کیا تو وہ جہنم کی آگ میں ہمیشہ گرتا رہے گا۔

(۵) وفيه ايضاً عن ثابت بن الضحاك رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ من قتل نفسه بشيء عذب به يوم القيامة، وقد اخرجہ الجماعة في كتبهم من طريق ابی قلابة. (۱)

ترجمہ: حضرت ثابت بن ضحاکؓ فرماتے ہیں نبی علیہ السلام نے ارشاد فرمایا کہ جس نے اپنے آپ کو کسی چیز کے ذریعہ قتل کیا تو قیامت کے دن اس کے ساتھ اس کو عذاب دیا جائے گا۔

(۶) وفيه ايضاً في الصحيحين من حديث الحسن، عن جندب بن عبد الله البجلي قال قال رسول الله ﷺ كان رجل ممن قبلكم وكان به جرح فاخذ سكيناً فحاربها يده فمارقاً الدم حتى مات، قال الله عز وجل "عبدى بادرني بنفسه، حرمت عليه الجنة" (۲)

ترجمہ: حضرت جندب بن عبد اللہ البجلیؓ سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے ارشاد فرمایا کہ پہلی امتوں میں ایک شخص تھا اسے زخم کی تکلیف زیادہ ہوئی تو اس نے چھری لی اور اس سے اپنا ہاتھ زخمی کر یا جس کی وجہ سے خون بہتا رہا یہاں تک کہ اس کا انتقال ہو گیا تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میرے بندے نے مجھ سے جلدی کی، اس لئے میں نے اس پر جنت حرام کر دی۔

(۱) تفسیر ابن کثیر المذکور (۲ / ۲۴۰) وفي التعليق عليه: صحيح، اخرجہ البخاری ومسلم

(۲) ايضاً (۲ / ۲۴۱)

وابوداؤد الترمذی والنسائی وابن ماجه واحمد وابن حبان

(۲) کسی عضو کا بگاڑ ناجائز نہیں۔

شریعت کی رو سے انسان اپنے جسم و نفس کا مالک نہیں، اس کی دوسری دلیل یہ ہے کہ شرعاً اپنے کسی عضو کو بگاڑنا جائز نہیں، حرام اور ناجائز ہے۔

فی صحیح المسلم، عن جابرؓ قال لما هاجر النبی ﷺ الى المدينة هاجر اليه الطفيل بن عمرو وهاجر معه رجل من قومه فاجتورا المدينة فمرض فجزع فأخذ مشاقص له فقطع بها راحمه فشخب يداه حتى مات فراه الطفيل بن عمرو في منامه فراه وهيته حسنة وراه مغطياً يديه فقال له ما صنع بك ربك فقال غفر لي بهجرتي الى لبيه ﷺ فقال له مالي اراك مغطياً يديك قال قيل لي لن يصلح ما افسدت فقصها الطفيل على رسول الله ﷺ فقال رسول الله ﷺ وليديه فاغفر. (۱)

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ جب نبی علیہ السلام نے مدینہ کی طرف ہجرت فرمائی تو طفیل بن عمرو دوسٹا نے بھی ہجرت کی اور آپ کے ساتھ آپ کی قوم کے ایک شخص نے بھی ہجرت کی، پھر مدینہ کی ہوا ان کو موافق نہ آئی، وہ شخص بیمار ہو گیا اور گھبرا گیا اور اس نے مجبور ہو کر اپنا پھل لیا اور اپنی انگلیوں کے جوڑ کاٹ ڈالے، پھر اس کے ہاتھوں سے خون بہتا رہا یہاں تک کہ فوت ہو گیا، حضرت طفیلؓ نے اس کو خواب میں اچھی حالت میں دیکھا البتہ اس نے اپنے دونوں ہاتھ چھپائے ہوئے تھے تو حضرت طفیلؓ نے اس سے پوچھا کہ تمہارے رب نے تمہارے ساتھ کیا معاملہ کیا ہے؟ تو اس نے کہا کہ میں نے چونکہ نبی علیہ السلام کی طرف ہجرت کی تھی، اس لئے اللہ نے میری مغفرت کری تو حضرت طفیلؓ نے پوچھا کہ کیا بات ہے کہ آپ نے اپنے ہاتھوں کو ڈھانپ رکھا ہے؟ اس نے کہا مجھے کہا گیا کہ آپ نے خود جو معاملہ خراب کیا ہے ہم اسے درست نہیں کریں گے، اس لئے میری انگلیوں کے جوڑ کٹے ہوئے ہیں اور میں نے ڈھانپ رکھے ہیں، پھر حضرت طفیلؓ نے اس کا ذکر نبی علیہ السلام کے سامنے کیا تو آپ نے دعا کی: اے اللہ اس شخص کے ہاتھوں کو بھی بخش دیں۔

دیت و قصاص کا حکم

جب مروجہ پوسٹ مارٹم ناجائز ہے اور حدیث ”کسر عظم المیت ککسرہ حیا“ کی رو سے مردہ اور زندہ انسان کی ہڈی توڑنا ناجائز و حرام ہے، تو سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ اگر کسی ڈاکٹر وغیرہ نے پوسٹ مارٹم کیا اور مردے کی ہڈی توڑی تو کیا اس پر دیت و قصاص ہے؟

اس کا جواب یہ ہے کہ وہ میت کی توہین و تذلیل کی وجہ سے سخت گناہ گار ہے اور یہ گناہ کبیرہ میں داخل ہے، لہذا اس پر توبہ و استغفار لازم ہے لیکن اس پر دیت و قصاص نہیں ہے، اور اس کی وجہ فقہاء کرامؒ نے یہ لکھی ہے کہ دیت و قصاص کا موجب یہ ہے کہ کسی کی زندگی کو ختم کیا جائے یا زندہ ہونے کی حالت میں اس کا کوئی عضو کاٹا جائے یعنی قصاص کا موجب حیاۃ اور زندگی ہے اور یہاں حیاۃ موجود نہ تھی۔

اور حدیث ”کسر عظم المیت ککسرہ حیا“ سے دیت و قصاص کا وجوب معلوم نہیں ہوتا، کیونکہ اس میں تشبیہ کی وضاحت بھی موجود ہے یعنی فی الالم، مراد یہ ہے کہ یہ تشبیہ گناہ میں ہے، قصاص وغیرہ میں نہیں ہے، بعض روایات میں یہ وضاحت مرفوعاً مروی ہے اور بعض میں موقوفاً۔

امام دارقطنیؒ کے علاوہ تقریباً تمام محدثین اس حدیث کو کتاب الجنائز میں لائے ہیں، جس سے معلوم ہوا کہ ان حضرات نے اس سے صرف گناہ میں برابری مراد لی ہے، دیت و قصاص میں برابری مراد نہیں لی، امام دارقطنیؒ نے اسے اپنی سنن میں ”کتاب الحدود والدیات وغیرہا“ میں نقل کیا ہے، جس سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ ان کے ہاں تشبیہ دیت و قصاص میں بھی ہے، اگر امام موصوفؒ کا مقصد یہی ہو تو یہ صحیح نہیں ہے کیوں کہ

یہاں تشبیہ اٹم اور گناہ میں ہے اور اس کی وضاحت خود حدیث میں آچکی ہے بلکہ امام دارقطنیؒ نے یہ حدیث تین اسناد سے نقل کی ہے اور پہلی دونوں روایات میں بھی وجہ تشبیہ موجود ہے ”فی الائم“ اور ”یعنی فی الائم“ چنانچہ ملاحظہ ہو۔

فی سنن الدارقطنی: ان عمرة بنت عبدالرحمن حدثت عن عائشة أنها سمعت النبي ﷺ يقول: ان كسر عظم الميت ميتا مثل كسره حيا في الائم. (۱)

وفيه ايضا عن عمرة عن عائشة أنها سمعت رسول الله ﷺ يقول: ان كسر عظم الميت ميتا مثل كسره حيا يعني في الائم. (۲)

وفيه ايضا عن القاسم عن عائشة قالت قال رسول الله ﷺ كسر عظم الميت ككسره حيا. (۳)

وفی اوجز المسالك: قوله (كسر عظم الخ) قال الباجی: يريد ان له من الحرمة في حال موته مثل ماله حال حياته، وان كسر عظامه في حال موته يحرم كما يحرم كسرها حال حياته. (قوله قال مالك في الائم)..... ثم قال الباجی: يريد مالك انهما لا يستويان في القصاص وغيره، وانما يستويان في الائم، وقال الزرقانی فی الاتفاق علی حرمة فعل ذلك به في الحياة والموت لا في القصاص والدية فمرفوعان عن كاسر عظم الميت اجماعاً، انتهى، وكذا قال الطحاوی فی مشكله: وحاصله ان عظم الميت له حرمة مثل حرمة عظم الحي، لكن لا حيوة فيه فكان كاسره في انتهاك الحرمة ككاسر عظم الحي ويعدم القصاص والارش لانعدام المعنى الذي يوجهه من الحيوة انتهى. (۴)

(۲) سنن الدارقطنی (۳ / ۱۲۳)۔ کتاب الخدود والديات وغيرها، المكتبة العلمية بيروت، رقم الحديث (۳۳۷۹)

(۲) ايضاً رقم الحديث (۳۳۸۰)

(۳) سنن الدارقطنی (۳ / ۱۲۳) رقم الحديث (۳۳۸۱)

(۴) اوجز المسالك (۴ / ۲۸۸) اداره تاليفات اشرفيه، ملتان

نفسیاتی پوسٹ مارٹم (Psychological Post Mortem)

سائنس کے اس ترقی کے دور میں بھی طبی پوسٹ مارٹم کے ذریعہ صحیح نتیجہ پر پہنچنا یقینی نہیں ہے، بشمول پاکستان دنیا بھر کے مخصوص ہسپتالوں میں ماہر ترین اور تجربہ کار ڈاکٹر زلاشوں کا طبی معاینہ کرتے ہیں لیکن یہ اپنی جگہ مسلمہ حقیقت ہے کہ بعض اوقات مکمل اور پراعتماد معاینہ کے بعد بھی موت کی صحیح وجہ معلوم نہیں ہو سکتی، اور ماہرین بھی قتل، خودکشی، حادثہ اور قدرتی موت میں واضح فرق نہیں کر پاتے، بلکہ حادثہ یا خودکشی وغیرہ لکھ دیتے ہیں اور یوں معاملہ ہمیشہ کے لئے مشکوک ہو جاتا ہے، بعض اوقات وارثان بھی اس قسم کا مبہم نتیجہ قبول کرنے سے انکار کر دیتے ہیں، ایسے حالات میں حقیقت معلوم کرنے کی دو ہی صورتیں ہوتی ہیں:

(۱) پولیس کی تفتیش

(۲) مرنے والے کا نفسیاتی پوسٹ مارٹم (Psychological Post Mortem)

نفسیاتی پوسٹ مارٹم (Psychological Post Mortem) کی صورت یہ ہوتی ہے کہ مرنے والے کے گرد و پیش کے لوگوں سے بیانات، ہسپتال میں اس کے رویہ، معالجین اور ڈاکٹر حضرات کے ساتھ معاملہ اور دیگر لوگوں سے تعلقات وغیرہ کی بنیاد پر اس گروہ کو کھولنے کی کوشش کی جاتی ہے، نفسیاتی معائنہ کرتے ہوئے معالج حضرات کی ٹیم مرنے والے کے ان حالات کا جائزہ بھی لیتی ہے جو باہمی النظر میں اتنی اہمیت کے حامل نہ ہوں، اس کے علاوہ اس کے روزگار، مذہبی عقائد و عادات، طبی تاریخ، مشاغل، نشہ آور دواؤں کا استعمال، خاندانی اموات کے پس منظر یا دوسری بیماریوں کے بارے میں رپورٹ اکٹھی کرتے ہیں پھر عزیز و اقارب، رشتہ دار، دوست و احباب وغیرہ سے مختلف سوال کر کے مواد اکٹھا کرتے ہیں اور اندازہ کرتے ہیں کہ اس کو کوئی ذہنی، نفسیاتی یا دماغی عارضہ تو نہیں تھا۔

مثلاً ایک کھڑکی کے قریب لاش ملی ہے تو اس مشکوک موت کے بارے میں یہ

سوال اٹھتے ہیں:

- (۱) کیا مرنے والے نے کھڑکی سے خود چھلانگ لگا کر خودکشی کی تھی؟۔
- (۲) کیا مرنے والے کو کسی نے کھڑکی سے دھکا دیا تھا یعنی قتل کیا تھا؟
- (۳) کیا مرنے والا کھڑکی صاف کرتے وقت زیادہ جھک گیا اور گر کر مر گیا یعنی حادثہ پیش آیا تھا؟

(۴) کیا مرنے والا کھڑکی سے نیچے دیکھ رہا تھا کہ اس کو دل کا دورہ پڑ گیا جس کی وجہ سے وہ نیچے گر گیا یعنی قدرتی موت واقع ہو گئی؟

ان حالات میں مرنے والے کی وجہ موت کے بارے میں جن ڈاکٹر زبے چارے کیا لکھیں گے؟ اس کو اصل رنگ و روپ تو نفسیاتی معائنہ (Psychological Post Mortem) والے ہی دے سکیں گے یا پھر پولیس کی تفتیش، اس طرح بعض اوقات کسی مرض کے سلسلے میں کوئی ڈاکٹر کسی مریض کو غلط دوا تجویز کر دیتا ہے، جس سے اس کی موت واقع ہو جاتی ہے یا ڈاکٹر نے صحیح دوا لکھی مگر میڈیکل سٹور والوں نے غلط دوا دیدی یا اول الذکر دونوں جگہوں پر معاملہ ٹھیک تھا مگر گھر میں وہ دوا کسی دوسری زہریلی دوا کی بوتل سے بدل گئی، بہر حال اتنا ضرور ہے کہ موت کو صرف بہانہ ہی درکار ہے، جس کے بارے میں محتاط رویہ رکھنا بہتر ہوتا ہے۔

ایسی صورت حال درپیش ہو تو پھر نفسیاتی معائنہ (Psychological Post Mortem) کی ضرورت پیش آتی ہے۔

نفسیاتی معائنہ (Psychological Post Mortem) کی شرعی حیثیت

شریعت کی رو سے نفسیاتی معائنہ (Psychological Post Mortem) کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، یہ شرعاً جائز ہے، اور اس کے ناجائز ہونے کی کوئی وجہ نہیں، اسے ایک قرینہ قرار دیا جاسکتا ہے البتہ بلا وجہ کسی کو تنگ اور پریشان کرنا جائز نہیں۔

حصہ دوم

بعض حضرات کا موقف اور ان کے دلائل

بعض حضرات کا موقف اور ان کے دلائل

بعض حضرات نے کچھ شرائط کے ساتھ پوسٹ مارٹم کی اجازت دی ہے، جن میں المجمع الفقہی الاسلامی مکہ مکرمہ کے اراکین بھی شامل ہیں۔

المجمع الفقہی الاسلامی مکہ مکرمہ کا موقف

چنانچہ مجمع کے دسویں اجلاس منعقدہ مکہ مکرمہ مورخہ ۲۸ تا ۳۰ صفر ۱۴۰۸ھ میں اس کے بارے میں یہ قرارداد منظور ہوئی۔

المجمع الفقہی الاسلامی نے محسوس کیا کہ لاشوں کا پوسٹ مارٹم ایسی ضرورت ہے جس کی بنیاد پر پوسٹ مارٹم کی مصلحت انسانی لاش کی بے حرمتی کے مفسدہ پر فوقیت رکھتی ہے، چنانچہ المجمع الفقہی الاسلامی طے کرتی ہے کہ:

اول:.....مندرجہ ذیل مقاصد کے تحت لاشوں کا پوسٹ مارٹم جائز ہے۔ (الف) تعزیریاتی مقدمہ میں موت یا جرم کے اسباب کی دریافت ہو سکتی ہو۔ (ب) پوسٹ مارٹم کے متقاضی امراض کی دریافت مطلوب ہوتا کہ اس کی روشنی میں ان امراض کیلئے مناسب علاج اور ضروری احتیاطی اقدامات کئے جاسکیں۔ (ج) طب کی تعلیم و تدریس مقصود ہو جیسا کہ میڈیکل کالجز میں ہوتا ہے۔

دوم: بغرض تعلیم پوسٹ مارٹم میں درج ذیل شرائط کی رعایت ضروری

ہے۔

(الف) لاش اگر کسی معلوم شخص کی ہو تو موت سے قبل حاصل کی گئی خود اسی کی اجازت یا موت کے بعد وارثین کی اجازت ضروری ہے، معصوم الدم لاش کا پوسٹ مارٹم بغیر ضرورت نہیں ہونا چاہئے۔

(ب) پوسٹ مارٹم بقدر ضرورت ہی کیا جائے تاکہ لاشوں کے ساتھ کھلواڑی کی صورت پیدا نہ ہو۔

(ج) خواتین کی لاشوں کا پوسٹ مارٹم خواتین ڈاکٹروں کے ذریعہ ہی کرنا ضروری ہے۔

سوم: تمام حالات میں پوسٹ مارٹم شدہ لاش کی تدفین واجب ہے۔ (۱)

ہیئۃ کبار العلماء سعودی عرب کا موقف

ان حضرات کا موقف بھی یہی ہے، چنانچہ ابحاث ہیئۃ کبار العلماء میں ہے۔
الحمد لله وحده وصلى الله وسلم على من لاني بعدہ محمد وآله
وصحبه وبعد: ففي الدورة التاسعة لمجلس هيئة كبار العلماء المنعقدة في مدينة
الطائف في شهر شعبان عام ١٣٩٦ وجرى الاطلاع على خطاب معاليه وزير العدل
رقم ٢٣٣١/٢/خ المبني على خطاب وكيل وزارة الخارجية رقم ٣٣٢/١/٢/٢٢٦
١ / ٣٠ تاريخ ٦ / ٨ / ٢٩٥) المشفوع به مذكرة السفارة الماليزية بجدة، المتضمنة
استفسارها عن رأى وموقف المملكة السعودية في اجراء عملية طبية على ميت
مسلم وذلك لاغراض مصالح الخدمات الطبية كما جرى استعراض البحث
المقدم في ذلك في اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والافتاء، وظهر ان
الموضوع ينقسم الى ثلاثة اقسام.

الاول... التشريع لغرض التحقيق عن دعوى جنائية.

الثاني... التشريع لغرض التحقيق عن امراض وبائية لتتخذ على
ضوئه الاحتياطات الكفيلة بالوقاية منها.

الثالث... التشريع للغرض العلمى تعلموا وتعلما.

وبعد تداول الرأى والمناقشة ودراسة البحث المقدم من اللجنة

المشار الیہ اعلاه قرر المجلس مايلي:

بالنسبة الى القسمين الاول والثاني فان المجلس يرى ان في اجازتهما تحقيق المصالح كثيرة في مجالات الامن والعدل ووقاية المجتمع من الامراض الوبائية، وهذه انتهاك كرامة الجثة المشرحة مغمورة في جنب المصالح الكثيرة والعامة المتحققة بذلك، وان المجلس لهذا يقرر بالاجماع اجازة التشريع لهذين الغرضين، سواء كانت الجثة المشرحة جثة معصوم ام لا.

واما بالنسبة للقسم الثالث وهو التشريع للغرض التعليمي فنظر الى ان الشريعة الاسلامية قد جالت بتحصيل المصالح وتكثيرها وبدرء المفاسد وتقليلها، وبارتكاب ادلى الضررين لتفويت اشلهما وانه اذا عارضت المصالح اخذ بارجحها وحيث ان تشريع غير الانسان من الحيوانات لا يغني عن تشريع الانسان وحيث ان في التشريع مصالح كثيرة ظهرت في التقدم العلمي في مجالات الطب المختلفة فان المجلس يرى جواز تشريع جثة الآدمي في الجملة الا انه نظر الى عناية الشريعة الاسلامية بكرامة المسلم ميتا كعنايتها بكرامته حيا، وذلك لما روى احمد وابوداؤد وابن ماجة عن عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم قال: كسر عظم الميت ككسره حيا ونظر الى ان التشريع فيه امتهان لكرامته وحيث ان الضرورة الى ذلك منتفية بتيسر الحصول على جثث اموات غير معصومة، فان المجلس يرى الاكتفاء بتشريع مثل هذه الجثث وعدم التعرض لجثث اموات معصومين والحال ما ذكر، والله الموفق. (١)

بعض علماء ہندوستان کا موقف

بعض علماء ہندوستان بھی پوسٹ مارٹم کے جواز کے قائل ہیں اور ان حضرات کا

(١) ابحاث هيئة كبار العلماء (٢/ ٥٨) حکم تشريع جثة المسلم دار القاسم، المملكة السعودية

لقرآن ٣٠ و تاریخ ٢٠ / ٨ / ١٣٩٦ هـ

فتویٰ نظام الفتاویٰ میں چھپا ہے۔ (۱)

مولانا منت اللہ رحمانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔

هذا ما عندي فان اصبحت فمن الله وان اخطأت فمني ومن الشيطان .
 علماء کرام کیلئے قابل غور بات یہی ہے کہ عدم تعلیم سینکڑوں جانوں کی ہلاکت
 کا موجب ہوگا یا نہیں؟ اور اگر موجب ہوگا تو یہ ضرر بمقابلہ چند نعشوں کے اعظم و اشد ضرر ہے
 یا نہیں؟

میرا خیال ہے کہ بمقابلہ چند نعشوں کے سینکڑوں جانوروں کی ہلاکت اعظم
 اور اشد ضرر ہے لہذا الاشباہ کی تصریح کی بناء پر آئین اسلام کی رو سے اس میں کوئی شبہ نہیں
 رہتا ہے کہ میڈیکل کالج میں نعش پر جو عمل جراحی کیا جاتا ہے وہ شرعاً حلال و جواز کے اندر ہے۔
 حضرت مولانا مفتی سید مہدی حسن، مفتی دارالعلوم دیوبند، تصحیح کرتے ہوئے
 فرماتے ہیں:

”علم جراحی مسلمانوں کیلئے حاصل کرنا لازمی اور ضروری ہے اور اوہریہ قاعدہ بھی
 ہے الضرر یزال اور الضرورات تبیح المحظورات پس ضرورت اور مجبوریوں کی وجہ سے
 یہ عمل جراحی جائز ہے، چنانچہ مجیب لیب نے توضیح کی ہے۔“

حضرت مولانا مفتی نظام الدین اعظمی صاحب تصحیح کرتے ہوئے لکھتے ہیں:
 ”خط کشیدہ عبارت تو بہت ہی مضبوط دلیل ہے اور آیت کریمہ ولکم فی
 القصاص حیوة یا اولی الاباب اور آیت قتال کے اشارے بھی اس طرف ہیں۔“
 مولانا خالد سیف اللہ رحمانی جدید فقہی مسائل (۳۸۱/۱) میں لکھتے ہیں:

پوسٹ مارٹم بھی اگر کسی ضرورت کے پیش نظر ناگزیر ہو جائے تو جائز ہے
 مثلاً مقدمہ کی تحقیق کے لئے موت کی وجہ معلوم کرنی ہو، یا کوئی شخص اپنا اندرونی عضو بہہ
 کر دے اور علماء اس کے جواز کا فتویٰ دیدیں، اس لئے اس عضو کو نکالنا ہو وغیرہ..... چنانچہ
 فقہاء نے اس مردہ حاملہ عورت کا پیٹ چاک کرنے کی اجازت دی ہے جس کے پیٹ
 کا بچہ ابھی تک زندہ ہے تاکہ اس طرح اس کو نکالا جاسکے (فتح القدیر ۲/۱۰۲)

میڈیکل تعلیم کی غرض سے پوسٹ مارٹم کا جواز قابل غور مسئلہ ہے، ایک طرف یہ ضرورت بھی ہے کہ اس طرح اگر تجرباتی تعلیم نہ دی جائے تو طلبہ کے لئے انسانی جسم کی پیچیدہ ساخت کا سمجھنا مشکل ہو جائے گا اور دوسری طرف اسلام میں مردہ کا جوا احترام اور انسانیت کی جو تکریم پیش نظر رکھی گئی ہے وہ اس کی اجازت نہیں دیتی، اس لئے اس کے لئے پلاسٹک کے مصنوعی اعضاء اور جسم، حیوانوں، مینڈک، بندر، بن مانس وغیرہ کے جسمانی تجزیہ سے فائدہ اٹھانا چاہئے۔

لیکن اگر یہ اس مقصد کے لئے کافی نہ ہو تو انسانی نعشوں کا پوسٹ مارٹم بھی درست ہے، اس لئے کہ اس ایک نقصان سے بڑا اجتماعی اور قومی مفاد وابستہ ہے اور فقہ کا اصول ہے کہ جہاں دو میں سے کسی ایک نقصان سے دوچار ہونا ناگزیر ہو جائے، وہاں اہم تر نقصان سے بچنے کے لئے کمتر نقصان کو گوارا کر لیا جاتا ہے۔

لو کان احدہما اعظم ضررا من الآخر فان الاشد لیزال بالاخف. (۱)

رسائل و مسائل میں ہے۔

سوال: اسلامی حکومت میں نعشوں کی چیر پھاڑ (Post Mortem) کی کیا صورت ہوگی؟ اسلام تو لاشوں کی بے حرمتی کی اجازت نہیں دیتا، پوسٹ مارٹم دو قسم کے پوتے ہیں، ایک (Medico Legal) زیادہ تر تفتیش کے لئے، دوسرے عمل الامراض کی (Pathological) ضروریات کے لئے، ممکن ہے کہ اول الذکر کی اہمیت اسلامی حکومت میں نہ ہو لیکن آخر الذکر کی ضرورت سے انکار نہیں کیا جاسکتا، کیونکہ اس طریقہ سے امراض کی تشخیص اور طبی معلومات میں اضافہ ہوتا ہے۔

جواب: پوسٹ مارٹم کے مسئلے پر میں اب تک کوئی قطعی رائے قائم نہیں کر سکا ہوں، یہ بھی مانتا ہوں کہ بعض ضرورتیں ایسی ہیں جن کے لئے یہ ناگزیر ہے، مگر اس کے باوجود طبیعت میں سخت کراہت پاتا ہوں اور احکام شرعیہ میں بھی انتہائی ناگزیر صورت کے بغیر اس کے لئے کوئی گنجائش مجھے نظر نہیں آتی، بہر حال یہ کوئی ایسا مسئلہ نہیں ہے جسے ایک اسلامی حکومت میں اہل علم باہمی مشورے سے طے نہ کر سکتے ہوں۔ (۲)

اس سے آگے ہے۔

سابق خط کے جواب سے میری تشفی نہیں ہوئی، آپ نے لکھا ہے کہ ”پوسٹ مارٹم کی ضرورت بھی مسلم ہے اور احکام شرعیہ میں شدید ضرورت کے بغیر اس کی گنجائش بھی نظر نہیں آتی“ مگر مشکل یہ ہے کہ طبی نقطہ نگاہ سے کم از کم اس مریض کی لاش کا پوسٹ مارٹم تو ضرور کر لینا چاہئے، جس کے مرض کی تشخیص نہ ہو سکی ہو یا ہو، اس کے باوجود علاج بے کار ثابت ہوا ہو، اسی طرح ”طبی قانونی“ (Medico Legal) نقطہ نظر سے بھی نوعیت جرم کی تشخیص کے لئے پوسٹ مارٹم لازمی ہے، علاوہ ازیں اناٹومی، فزیالوجی اور آپریٹو سرجری کی تعلیم بھی جسد انسانی کے بغیر ممکن نہیں ہے۔

آپ واضح فرمائیں کہ ان صورتوں پر شرعاً شدید ضرورت کا اطلاق ہو سکتا ہے

یا نہیں؟

جواب: پوسٹ مارٹم کے مسئلہ میں، جیسا کہ پہلے بھی عرض کر چکا ہوں، مجھے خود بڑا غلبان ہے، اور کوئی فیصلہ کن بات میرے لئے مشکل ہے، اس معاملہ کے دو مختلف پہلو ہیں جن کے تقاضے ایک دوسرے سے متضاد ہوتے ہیں۔

ایک طرف شرعی احکام ہیں جو مرنے والے انسانوں کے جسم کا احترام کرنے اور ان کو عزت کے ساتھ دفن کرنے کی تاکید کرتے ہیں اور اگر وہ مسلمان ہوں تو ان کی تجہیز و تکفین کر کے نماز پڑھنے کی ہدایت کرتے ہیں، ان احکام شرعیہ کی تائید ان لطیف انسانی حساسیات سے بھی ہوتی ہے جو (شاید ڈاکٹروں اور بالکل سائنسٹ قسم کے لوگوں کے سوا) سب ہی انسانوں میں موجود ہوتے ہیں، کوئی آدمی خوشی سے یہ گوارہ نہیں کر سکتا کہ اس کے باپ، بیٹے، بیوی، بہن اور ماں کی لاشیں ڈاکٹروں کے حوالے کی جائیں اور وہ ان کی چیر پھاڑ کریں، یا وہ میڈیکل کالج کے طالب علموں کو دے دی جائیں تاکہ وہ ان کے ایک ایک عضو کا تجزیہ کریں اور پھر ان کی ہڈیاں سکھا کر رکھ دیں، اسی طرح کوئی قوم بھی یہ گوارہ کرنے کے لئے تیار نہیں کہ اس کے لیڈر اور پیشوا مرنے کے بعد پوسٹ مارٹم کے تحت مشق بنائے جائیں، ابھی حال میں گاندھی جی اور لیاقت علی خان مرحوم گولی کے شکار ہوئے ہیں ”طبی قانونی“ نقطہ نظر سے ضروری تھا کہ ان کا پوسٹ مارٹم کر کے سبب موت کی تشخیص کی

جاتی مگر اس سے احتراز کیوں کیا گیا؟ صرف اس لئے کہ قومی جذبات محترم لیڈروں کی لاشوں کا چیرنا پھاڑنا برداشت کرنے کے لئے تیار نہیں تھے۔

دوسری طرف طبی اور قانونی اغراض کے لئے پوسٹ مارٹم کی ضرورت ہے، طب کے مختلف شعبوں کی تعلیم اور طبی تحقیقات کی ترقی کے لئے اس کی ضرورت کا انکار نہیں کیا جاسکتا اور ایک حد تک قانون بھی اس کا تقاضا کرتا ہے کہ قتل کے مقدمات میں سبب موت کا یقین کیا جائے۔

اب یہ ایک بڑا پیچیدہ سوال ہے کہ ان دونوں متضادم تقاضوں کے درمیان مصالحت کیسے کی جائے؟ اس کا یہ حل تو میرے نزدیک مکروہ ہے کہ امیروں اور غریبوں، بڑے لوگوں اور چھوٹے لوگوں، خاندان والوں اور لاڈلارٹ لاشوں کے بارے میں ہمارے پاس دو مختلف معیار اخلاق اور دو مختلف طرز عمل ہوں، اس لئے لامحالہ اس کا کوئی اور حل سوچنا پڑے گا، مکروہ حل کیا ہو؟ اس باب میں میری قوت فیصلہ بالکل عاجز ہے، یہ چیز کسی ایسی مجلس میں زیر بحث آنی چاہئے جس میں علماء دین بھی شامل ہوں اور شعبہ طب اور شعبہ عدالت کے نمائندے بھی، ممکن ہے یہ لوگ سر جوڑ کر اس کا کوئی حل نکال سکیں۔ (۱)

ادارہ تحقیقات اسلامی، اسلام آباد

ادارہ تحقیقات اسلامی، اسلام آباد کی طرف سے اعضاء کی پیوند کاری، انتقال خون اور پوسٹ مارٹم کے موضوع پر جون ۱۹۹۵ء کو ایک ورکشاپ کا انعقاد کیا گیا جس میں علماء کرام کے علاوہ ڈاکٹر حضرات نے بھی شرکت کی، اس ورکشاپ میں مذکورہ مسائل پر غور و خوض ہوا لیکن ان کے بارے کوئی حتمی رائے قائم نہ ہو سکی، اس ورکشاپ کی تفصیل اور روئیداد ”طبی فقہی مسائل ورکشاپ“ کے نام سے چھپ چکی ہے، اس میں جو کچھ معلومات سامنے لائی گئیں اور جو رجحانات ظاہر کئے گئے ان کا مطالعہ فائدہ سے خالی نہ ہوگا، ورکشاپ میں اٹھائے جانے والے سوالات اور ان کے جوابات درج ذیل ہیں:

(۱) کیا کوئی مسلمان اس مرگی وصیت کر سکتا ہے کہ اس کی لاش پوسٹ مارٹم، تشریح اعضاء کے لئے استعمال ہو؟

(۲) کیا کسی لاوارث مسلمان کی لاش اس مقصد کے لئے استعمال ہو سکتی ہے؟
 (۳) کیا کسی غیر مسلم کی لاش کو تشریح اعضاء کے لئے استعمال کیا جاسکتا ہے، جب کہ آج کل اس مقصد کے لئے بیرون ملک سے لاشیں منگوائی جاتی ہیں؟
 (۴) کیا لاش کے معائنے اور پوسٹ مارٹم کی اسلام میں ممانعت ہے؟ کلی یا جزوی؟

پوسٹ مارٹم یعنی طبی معائنہ بعد از مرگ اور ڈائی سیکشن پر جو اجلاس منعقد ہوا، اس میں شرکائے ورکشاپ کی اکثریت کی رائے یہ تھی کہ شرعی مقاصد کے لئے پوسٹ مارٹم ایک ضرورت ہے، لہذا یہ جائز ہے اور شرعی مقاصد سے مراد ہے:

۱۔ میت کی شناخت: یعنی میت کی جنس اور عمر معلوم کرنا، اور بعض صورتوں میں میت کی نسل معلوم کرنا، اس سے اکثر و بیشتر میت کی شخصیت بھی معلوم ہو جاتی ہے۔
 ۲۔ موت کی وجہ اور نوعیت: یعنی کیا مرنے والا طبعی موت مرا ہے یا غیر طبعی موت مرا ہے؟ اگر غیر طبعی موت مرا ہے تو کیا حادثہ ہوا ہے، یا میت کو زہر خوانی کے ذریعے یا گلا گھونٹ کر یا کند آلہ سے ضرب لگا کر یا تیز دھار آلہ سے ضرب لگا کر مارا گیا ہے؟
 ۳۔ موت کے وقت کا تعین:

☆ شرعی پوسٹ مارٹم حاکم مجاز کی اجازت یا حکم سے ہوتا ہے، میڈیکل ڈاکٹر از خود یہ کارروائی نہیں کر سکتا۔

☆ اس کے جواز کی بڑی دلیل یہ ہے کہ اس سے مرنے والے کے ساتھ کی گئی زیادتی کی نوعیت کا پتہ چلتا ہے، اس کے ساتھ زیادتی کرنے والے کو قانون کی گرفت میں لانے اور بے گناہ ملزم کو موت کے منہ میں جانے سے بچانے میں مدد ملتی ہے، اور یہ معاشرہ اور نظام عدل کی ایک بہترین خدمت ہے اور اس میں میت کی توہین بھی نہیں، ایک تو اس لئے کہ بسا اوقات لاش کا بیرونی معائنہ ہی کافی ہوتا ہے اور دوسرے اس لئے کہ لاش کے اندرونی ملاحظہ اور معائنہ کی صورت میں مقصد قانون، معاشرہ اور لو احقین میت کی خدمت

اور مدد کرنا ہے، نہ کہ میت کی توہین، نیز یہ کہ فقہاء کرامؒ نے حاملہ میت کے پیٹ سے زندہ بچہ نکالنے کے لئے اس کے پیٹ کو شق کرنے کی اجازت دی ہے اور بعض فقہاء کرامؒ نے میت کے پیٹ سے قیمتی مال، جو اس نے زندگی میں نکل لیا ہو، نکالنے کے لئے اس کا پیٹ چاک کرنے کی بھی اجازت دی ہے، اور اسے توہین میت نہیں سمجھا جاتا۔

☆ علماء طب نے مطالبہ کیا کہ ”پوسٹ مارٹم روم“ میں جدید سہولتیں میسر ہونی چاہئیں اور رات کے وقت پوسٹ مارٹم کے لئے روشنی کا بھی انتظام ہونا چاہئے تاکہ میت کی تکفین و تجہیز و نماز جنازہ اور تدفین میں تاخیر نہ ہو۔

☆ تجویز دی گئی کہ خاتون کی میت کا پوسٹ مارٹم خاتون ڈاکٹر کرے اور اس مقصد کے لئے خواتین ڈاکٹروں کو تربیت دی جائے، یہ بھی کہا گیا کہ خواتین کا دل کمزور ہوتا ہے، شاید وہ ہر عمل سرانجام نہ دے سکیں۔

☆ طبی و تحقیقی مقاصد کے لئے انسان کی میت کی تشریح اعضاء جائز ہونے میں، سوائے اس کے اور کوئی چیز مانع نہیں کہ یہ مکرم میت کے منافی ہے لیکن علماء طب کہتے ہیں کہ ہم انسان کی میت کی توہین نہیں کرتے، تاہم اس کے لئے میت کے ورثہ کی رضامندی یا میت کی اپنی زندگی میں ایسی وصیت ضروری ہے اور دوبارہ یہ سوال پیدا ہوگا کہ انسان اپنی جسم کا کلیہ مالک ہے کہ وہ ایسی صورت میں وصیت کر سکے اور کیا اس کے ورثاء کو یہ حق حاصل ہے؟ یہی سوال لاوارث لاش کے بارے میں پیدا ہوگا جس کی وارث حکومت ہے۔

☆ تعلیمی مقاصد کے لئے میت کی تشریح اعضاء کو ”ڈائی سیکشن“ کہتے ہیں، بعض شرکاء کی رائے تھی کہ صرف غیر مسلم کی میت کو اس مقصد کے لئے استعمال کیا جائے، غیر مسلم سے ان کی مراد شاید حربی غیر مسلم ہو جو غیر معصوم الدم ہوتا ہے۔

☆ بعض شرکاء نے کہا کہ طلبہ لاش اور اس کے اجزاء کی بری طرح بے حرمتی کرتے ہیں، ہڈیوں سے کھیلتے ہیں اور ان کی خرید و فروخت ہوتی ہے۔ نیز جدید پیش رفت کی وجہ سے اب اس کی ضرورت بھی نہیں رہی، ماڈلز اور سولیڈرز موجود ہیں جن کی مدد سے طالب علم سیکھ سکتا ہے، لہذا میت کو باز پچہ اطفال بنانے کی ضرورت نہیں، پھر عملاً یہ بھی

دیکھا گیا ہے کہ طب کے طلبہ ماڈلز اور سولیزرز سے زیادہ سیکھتے ہیں اور لاش یا اس کے ڈھانچے سے کم۔

اس ورکشاپ نے کوئی حتمی فیصلہ نہیں دیا لیکن مرتب نے پوسٹ مارٹم کے جواز کی ترجمانی کی ہے۔ (۱)

خلاصہ دلائل جواز:

پہلی دلیل: وہ حضرات پوسٹ مارٹم کو اخراج ولد کیلئے شق بطن کے مسئلے پر قیاس کرتے ہیں، اس کی تفصیل یہ ہے کہ اگر کوئی حاملہ عورت فوت ہو جائے اور اس کے پیٹ میں بچہ متحرک اور زنده ہو تو شریعت کی رو سے عورت کے پیٹ کو بائیں جانب سے چیر کر بچے کو نکالا جائیگا اور یہ مسئلہ تقریباً تمام کتب فقہ و فتاویٰ میں مذکور ہے۔

فی الدر المختار، باب الجنائز: حامل مات وولدہا حی یضطرب شق بطنہا من الایسر ویخرج ولدہا ولو بالعکس وغیف علی الام قطع واخرج لو میتا والا لا۔

فی الشامیہ (قولہ من الایسر) کذا قیدہ فی الدرر، ولینظر وجہہ (قولہ ولو بالعکس) بان مات الولد فی بطنہا وہی حیة (قولہ قطع) ای بان تدخل القابله یدہا فی الفرج وتقطعه بالة فی یدہا بعد تحقق موته (قولہ والا لا) ای ولو کان حیاً لایجوز تقطیعہ، لان موت الام بہ موہوم فلا یجوز قتل آدمی حی لامر موہوم (۲) فی التحریر المختار: (قولہ ولینظر وجہہ) وجہہ کما رأیته لبعض الاطباء الخوف من اصابة الکبد الذی ہو فی الجهة الیمنی۔ (۳)

مذکورہ حکم اس وقت ہے جبکہ ماں کے پیٹ میں بچے کے زندہ ہونے کا یقین

(۱) مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائیں۔ ”طبی لقی مسائل ورکشاپ“ ۲۸-۳۰ جون ۱۹۹۵ء، ادارہ تحقیقات اسلامی

بین الاقوامی اسلامی یونیورسٹی اسلام آباد، مرتبہ: محمد خالد مسعود

(۲) الدر المختار مع الشامیہ (۲/ ۲۳۸) باب الجنائز (۳) التحریر المختار (۱/ ۱۲۳)

ہو لیکن اگر ظن اور گمان ہو کہ بچہ زندہ ہے پھر بھی ماں کے پیٹ کو چاک کرنا اور بچہ نکالنا جائز اور درست ہے۔

فی فتح القدیر قبیل باب الشہید: وفي التجنيس من علامة النوازل
امراة حامل ماتت واضطرب فی بطنها شئ وان كان رأيهم انه ولد حي شق
بطنها. (۱)

اگر بچے کو زندہ نکالنے کیلئے ماں کا پیٹ چاک کرنا اور اس پر عمل جراحی کرنا جائز ہے تو میڈیکل کی تعلیم، دریافت امراض اور مقدمات میں موت اور جرم کے اسباب معلوم کرنا بھی ایک ضرورت ہے، اس لئے ان مقاصد کیلئے بھی پوسٹ مارٹم جائز ہونا چاہئے۔
دوسری دلیل: مجوزین حضرات پوسٹ مارٹم کو اخراج مال کیلئے شق بطن کے مسئلے پر قیاس کرتے ہیں، جس کی تفصیل یہ ہے کہ اگر کوئی شخص دوسرے کے پیسے نگل کر مر جائے تو میت کے پیٹ کو چاک کرنا اور اس سے دوسرے کے پیسے نکالنا جائز ہے۔
فی الدر المختار: ولو بلغ مال غیره ومات هل يشق قولان والاوولى نعم

فتح.

وفي الشامية (قوله والاوولى نعم) لانه وان كان حرمة الادمى اعلى من
صيانة المال لكنه ازال احترامه بتعديده كما فى الفتح: ومفاده انه لو سقط فى
جوفه بلا تعد لا يشق اتفاقا كما لا يشق الحى مطلقا لا لفضائه الى الهلاك لا
لمجرد الاحترام. (۲)

اگر دوسرے کے مال کی خاطر میت کا پیٹ چاک کرنا اور اس سے مال نکالنا جائز ہے تو مذکورہ بالا مقاصد کیلئے پوسٹ مارٹم بھی جائز ہونا چاہئے۔

تیسری دلیل: مجوزین حضرات پوسٹ مارٹم کو کنویں میں ڈوبنے والے شخص کی لاش کو ککڑے ککڑے کر کے نکالنے پر قیاس کرتے ہیں، جس کی تفصیل یہ ہے کہ کتب حنابلہ میں یہ مسئلہ لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص گہرے پانی یا کنویں میں ڈوب کر ہلاک ہو جائے، تو اس کی

(۱) فتح القدیر (۱۶۲۳) قبیل باب الشہید

(۲) الدر المختار مع الشامیہ (۲/ ۲۳۸)

لاش نکالنا ضروری ہے تاکہ اس کے غسل، کفن اور تدفین وغیرہ کے شرعی احکام کی تعمیل ہو سکے، اور اس کی لاش نکالنے کی کیفیت میں یہ تفصیل ہے کہ اگر اس کی لاش قطع و برید اور کاٹے بغیر پوری عزت و احترام کے ساتھ نکالنا ممکن ہو تو اس کو محفوظ رکھنا ضروری ہے اور اگر کسی وجہ سے پوری لاش نکالنا ممکن نہ ہو یا کھڑے کھڑے کئے بغیر نہ نکالی جاسکتی ہو تو:

(۱) اگر اس پانی اور کنویں کی لوگوں کو ضرورت نہ ہو تو اس کے اوپر مٹی وغیرہ ڈال کر بند کر دیا جائے تاکہ لاش زمین میں دفن ہو جائے اور یہی جگہ اس کی قبر کہلائے گی۔

(۲) اگر وہاں کے باشندوں یا راستے پر جانے والے مسافروں کو اس کنویں اور پانی کی ضرورت ہے تو لاش کو بہر صورت نکالا جائے گا، خواہ اس مقصد کے لئے چٹیاں اور لوہے کی کنڈیاں استعمال کرنی پڑیں، جس کے نتیجے میں لاش کے اعضاء الگ اور ریزہ ریزہ ہو جائیں اور اس کی وجہ یہ لکھی ہے کہ یہاں دو قسم کے حقوق جمع ہو گئے ہیں۔

(الف) بستی والوں اور مسافر راہ گیروں کو پانی کی شدید ضرورت ہے اور یہ ان کا حق ہے کہ ان کی زندگی کے لئے لازمی عنصر حیات جو دستیاب ہے، اس کو یوں بلا ضرورت بند یا ختم نہ کیا جائے۔

(ب) میت کے احترام اور اس کے ورثہ کے احساسات غم کا تقاضہ یہ ہے کہ میت کی توہین سے حتی الامکان بچا جائے اور شرعی اصولوں کے مطابق میت کی تجھیز، تکفین اور تدفین کا اہتمام کیا جائے۔

ان دونوں قسم کے حقوق کی بقدر امکان رعایت کرتے ہوئے بہتر صورت یہی نکلتی ہے کہ لاش کو مزید گلے سڑنے اور متعفن ہونے سے بچانے کی خاطر بہر صورت نکالا جائے اور پانی کے کنویں کو زندہ انسانوں کی زندگی کی حفاظت کے لئے بحال اور محفوظ رکھا جائے۔ (۱)۔

(۱) تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو۔ (۱) المغنی فی فقہ الامام احمد بن حنبل الشیبانی مع الشرح الکبیر

(۲) ۴۰۷ و ۴۰۸ لابن قدامة المقدسی دارالکتاب العربی بیروت۔

(ب) کشاف الفناع عن متن الاقناع للبهوتی (۲ / ۱۳۲) مکتبۃ النصر الحدیثۃ، الریاض (ج) شرح منتهی

الادارات، طبعۃ المکتبۃ السلفیۃ (۱ / ۳۵۵)

مجازین حضرات فرماتے ہیں یہ اس لئے ہے کہ زعمہ لوگوں کی زندگی کی حفاظت میت کے احترام پر مقدم ہے، اگر میت کو یوں ٹکڑے ٹکڑے کر کے ٹکالا جاسکتا ہے تو اس کا پوسٹ مارٹم بھی جائز ہونا چاہئے۔

چونکہ دلیل: شریعت مقدسہ کا مسلمہ اصول ہے کہ اگر دو ضرر جمع ہو جائیں اور ان میں سے ایک ضرر دوسرے ضرر سے اعظم اور بڑا ہو تو ایسی صورت میں اخف ضرر کو برداشت کر کے اعظم ضرر کا ازالہ کیا جاتا ہے۔

فی الاشباہ والنظائر مع الحموی: لو کان احدهما اعظم ضررا من الآخر فان الاشد یزال بالاخف فمن ذلک الاجبار علی قضاء الدین والنفقات والواجبات ومنها جواز شق بطن المیتة لخراج الولد اذا کانت ترجی حیاته وقد امر به ابو حنیفة، طعاش الولد کما فی الملتقط قالو ابخلاف ما اذا ابتلع لؤلؤة فمات فانه لا یشق بطنه لان حرمة الادمی اعظم من حرمة المال. (۱)

یہاں بھی دو قسم کے ضرر (harm) جمع ہیں۔

(۱) چند لا وارث میتوں پر عمل جراحی کرنا۔

(۲) سینکڑوں زعمہ مریضوں کی جان کا ٹکٹنا اور مرجانا۔

یعنی اگر چند لاشوں کا پوسٹ مارٹم جائز قرار نہ دیا جائے تو میڈیکل کی تعلیم ناقص رہے گی، جس کے نتیجے میں بے شمار مریضوں کا آپریشن (Operation) ہو نہیں سکے گا یا تسلی بخش نہ ہوگا اور جانیں ضائع ہو جائیں گی، اس لئے میت کا پوسٹ مارٹم جائز اور درست ہے۔

پانچویں دلیل: بعض حضرات نے پوسٹ مارٹم کے جواز پر نبی علیہ السلام کے معجزہ شق صدر سے بھی استدلال کیا ہے۔

جوابات

پہلی دلیل کے جوابات:

- حضرت مولانا مفتی رشید احمد لدھیانوی رحمہ اللہ احسن الفتاویٰ میں لکھتے ہیں۔
 ”تعلیمی ضرورت کو اخراج ولد پر قیاس کرنا بوجہ ذیل باطل ہے۔
 (۱) شق بطن ولادت کا ایک متبادل طریقہ ہے جو اس زمانے میں عام ہے، اس میں انسان کی بے حرمتی کا کوئی تصور نہیں پایا جاتا۔
 (۲) اخراج ولد کیلئے شق بطن امر عارضی ہے، اس کے بعد میت کو احترام کے ساتھ دفن کر دیا جاتا ہے اور میڈیکل کالج میں ہمیشہ کیلئے حقیقی مشق بنایا جاتا ہے۔
 (۳) اخراج ولد میں جان بچانے کا عمل ہو رہا ہے اور کالج میں جان بچانے کے طریقوں کی تعلیم ہوتی ہے، فی الحال جانیں بچانے کا عمل نہیں ہو رہا، جان بچانے کے عمل اور اس کی تعلیم میں فرق ہے مثلاً جان بچانے کیلئے حملہ آور کو قتل کرنا جائز ہے مگر جان بچانے کا طریقہ سیکھنے کی غرض سے جائز نہیں۔
 (۴) اسباب کی دو قسمیں ہیں، ایک یہ کہ اس پر مسبب وثمرہ کا ترتب عادی متیقن ہے اور ترک اسباب سے ہلاکت کا یقین ہے جیسے کسی کو آگ یا سیلاب یا کنویں وغیرہ سے نکالنا یا کسی درندہ کی گرفت سے بچانا۔
 ان صورتوں میں جان بچانے کے اسباب اختیار کرنا فرض ہے اور ان کا ترک حرام ہے، اخراج ولد بھی اسی قسم کا سبب ہے۔

اسباب کی دوسری قسم یہ ہے کہ اس پر نتیجہ کا ترتب ضروری نہیں ان کے ترک سے موت متیقن نہیں، ایسے اسباب کا اختیار کرنا لازم نہیں اور ان کے ترک پر کوئی گناہ نہیں، علاج الامراض اسی قسم میں داخل ہے، سینکڑوں واقعات کا مشاہدہ ہے کہ علاج سے مرض مزید بڑھ گیا یا مریض ہلاک ہو گیا اور کئی مریض بدون علاج ہی تندرست ہو گئے، اسی لئے اس پر اتفاق ہے کہ علاج کرنا فرض نہیں ہے، اگر کوئی ترک علاج کے نتیجے میں مرجائے تو اس پر کوئی مواخذہ نہیں، اگر علاج کرنا فرض ہوتا تو جہاں مرض کا صرف ایک

اسپیشلسٹ ہو اس کیلئے علاج کی اجرت لینا حرام ہوتا پھر مسئلہ زیر بحث میں تو علاج بھی نہیں، علاج کی تعلیم ہے وشتان بینہما کما قد منا۔

(۵) بچے کی جان بچانے کے لئے میت کے شق بطن کی صورت متعین ہے، دوسری کوئی صورت ممکن نہیں، اس کے برعکس تعلیم کے لئے دوسری کئی صورتیں بسہولت اختیار کی جاسکتی ہیں جن کی مکمل تفصیل پہلے آچکی ہے۔ (۱)

دوسری دلیل کا جواب:

پوسٹ مارٹم کو اخراج مال کیلئے جواز شق بطن پر قیاس کرنا صحیح نہیں ہے، اول تو اخراج مال کیلئے شق بطن کا جواز اختلافی ہے، دوسرے دونوں میں بڑا فرق ہے، فقہاء کرامؒ نے اخراج مال کیلئے شق بطن کے جواز کا مسئلہ جہاں لکھا ہے ساتھ اس کی وجہ بھی لکھ دی ہے۔

فی الشامیہ (قوله والاولی نعم) لاله وان كان حرمة الادمی اعلی من صیالة المال لكنه ازال احترامه بتعلیه كمالی الفتح ومفاده انه لومقط فی جوفه بلا تعد لا یشق اتفاقا کمالا یشق الحی مطلقا لافضائه الی الهلاک لالمجرد الاحترام. (۲)

یعنی اس کی وجہ یہ ہے کہ انسان بلاشبہ قابل احترام ہے لیکن جب اس نے جان بوجھ کر دوسرے کا مال نکل لیا پھر فوت ہو گیا تو دوسرے کے حق کیلئے اس کا پیٹ چاک کیا جائیگا کیونکہ اس نے تعدی اور زیادتی کر کے خود اپنے احترام و اکرام کو داؤ پر لگا دیا ہے، اگر ایک آدمی اپنے احترام کو خود ختم کر دیتا ہے تو اس میں دوسروں کو ملامت نہیں کیا جاسکتا، اس کے برخلاف پوسٹ مارٹم میں لا وارث میت نے کیا تعدی اور زیادتی کی ہے کہ اس کو تختہ مشق بنایا جائے؟۔

یہی وجہ ہے کہ اس کی تعدی کے بغیر کسی طرح مال اس کے پیٹ میں پہنچ گیا تو بالاتفاق اس کا پیٹ چاک کرنا جائز نہیں ہے، اسی طرح تعدی کی صورت میں بھی ورثہ میت کے ترکہ سے یا اپنی طرف سے ضمان دینے کو تیار ہوں تو صاحب مال کے لئے اپنے مال کی خاطر شق باطن جائز نہیں ہے۔

فی الطحطاوی علی الدر (قوله والا ولی نعم) لان احترامه یسقط بتعدیه والاختلاف فی شقه مقید بما اذا لم یکن له مال ولم یتروک مالا والا لا یشق بالاتفاق ابو السعود. (۱)

وفی البدائع: رجل ابتلع حبة رجل فمات المبتلع فان ترک مالا كانت قيمة الدرة فی ترکته و ان لم یتروک مالا یشق بطنه لان الشق حرام وحرمة النفس اعظم من حرمة المال وعلیه قيمة الدرة لانه استهلکها وهی لیست من ذوات الامثال وكانت مضمونة بالقيمة فان ظهر له مال فی الدنيا قضی منه والافهو ماخوذ به فی الآخرة. (۲)

تیسری دلیل کا جواب:

فقہ حنبلی کے اس جزئیہ سے مجوزین کا استدلال صحیح نہیں، اس میں تصریح ہے کہ لاش کو حتی الامکان عزت و احترام کے ساتھ نکالنا ضروری ہے، اگر عزت سے نکالنا ممکن نہ ہو تو پھر نکالا ہی نہ جائے بلکہ وہیں دفن دیا جائے، بکڑے کر کے نکالنے کی گنجائش اس وقت دی ہے جب کہ اس کے علاوہ اور کوئی صورت کارآمد نہ ہو اور کنویں کے پانی کی لوگوں کو سخت ضرورت ہو۔

حاصل یہ کہ یہ اجازت ضرورت کی وجہ سے دی گئی ہے اور اس میں ضرورت کے شرعاً معتبر ہونے کی تمام شرائط موجود ہیں، جبکہ یہ وضاحت پہلے آچکی ہے کہ پوسٹ مارٹم میں یہ شرائط موجود نہیں ہیں۔

چوتھی دلیل کا جواب: مذکورہ قاعدہ کلیہ سے بھی استدلال صحیح نہیں ہے، حفظ احترام کے مقابلہ میں حفظ جان اگرچہ مقدم ہے اور یہ بڑا ضرر ہے مگر یہاں احترام کے مقابلے میں حفظ جان کا عمل نہیں ہے بلکہ اس کے طریقے کی تعلیم ہے، خود علاج ہی سمیت کی قسم ثانی ہے اور یہاں تو علاج بھی نہیں ہو رہا ہے بلکہ علاج کی تعلیم دی جا رہی ہے، اس پر حرمت انسان کو پھینٹ چڑھانا جائز نہیں ہے۔ (۳)

(۱) الطحطاوی علی الدر المختار (۳۸۶) مطبوعہ مصر

(۲) بدائع الصنائع (۱۲۶۵) مطبوعہ بیروت

(۳) ماخذہ: احسن الفتاویٰ (۸/۳۳۷)

پانچویں دلیل کے جوابات: پوسٹ مارٹم کے جواز پر واقعہ شرح صدر سے بھی استدلال درست نہیں ہے اور اس کی وجوہات مندرجہ ذیل ہیں:

(۱) شرح صدر کا واقعہ نبی علیہ السلام کے بچپن کا ہے اور نبی علیہ السلام کے وہ افعال اقوال و تقریرات شریعت کلاماً غذبین سکتے ہیں، جو نبی علیہ السلام کو نبوت ملنے کے بعد سرزد ہوئے ہیں اور وہ بھی بطور عادت نہ ہوں، بطور عبادت آپ نے کئے ہوں یا کم از کم بیان جواز کے لئے کئے ہوں۔

(۲) شرح صدر کا واقعہ نبی علیہ السلام کا مجروح ہے جو خرق عادت ہے، اس سے استدلال کسی طرح درست نہیں ہے۔

(۳) یہ بات پہلے آچکی ہے کہ اللہ تعالیٰ تمام انسانوں کے جسموں کا خالق و حقیقی مالک ہے، وہ اس میں ہر تصرف کر سکتا ہے اور شرح صدر کا حکم اللہ تعالیٰ کے حکم اور امر سے ہوا تھا، لہذا یہ اپنی ملکیت میں تصرف ہوا نہ کہ غیر کی ملکیت میں۔

بعض ضمنی دلائل اور ان کا جواب

(۱) کد اوی بالمحرم سے استدلال:

بعض حضرات فرماتے ہیں کہ ٹھیک ہے کہ انسانی لاش کی چیر پھاڑ شرعاً جائز نہیں، حرام ہے لیکن شرعاً کد اوی بالمحرم کی بھی اجازت ہے یعنی ضرورت کے وقت بطور علاج حرام چیز کے استعمال و ارتکاب کی اجازت ہے، اس کی رو سے پوسٹ مارٹم کی اجازت ہونی چاہئے۔

جواب (۱) پوسٹ مارٹم علاج و معالجہ کے قبیل ہی سے نہیں ہے۔

جواب (۲) حرام کے ارتکاب کی اجازت مطلق نہیں بلکہ اس کی بہت سی شرائط ہیں جن کی تفصیل ابتداء میں ضرورت و حاجت کے بیان میں آچکی ہے، اور یہاں وہ شرائط موجود نہیں ہیں۔

(۲) اسلامی ممالک میں رواج سے استبدال :

بعض حضرات کا کہنا ہے کہ چونکہ اسلامی ممالک میں بھی پوسٹ مارٹم کا عام رواج بن چکا ہے، اس لئے یہ جائز ہونا چاہئے۔

جواب: اسلامی ممالک میں اس کا مروج ہونا بلکہ کسی اسلامی ملک کی معتقہ اور عدالت کا اس کی اجازت دے دینا بھی، اس کے جواز کی دلیل نہیں، اسلامی ممالک میں اور بہت سے غلط اور خلاف شرع امور رائج ہیں کیا وہ سب جائز ہو جائیں گے؟

بعض حضرات کی دلیل کہ مروجہ پوسٹ مارٹم میں میت کی توہین و تذلیل نہیں ہوتی :

بعض حضرات کہتے ہیں کہ اس زمانے میں سائنس بہت ترقی کر چکی ہے اور پوسٹ مارٹم کا جو مروجہ طریقہ ہے اس میں انسانی لاش کی کوئی توہین و تذلیل نہیں ہوتی بلکہ بڑی آسانی سے میت کو چیر کر اس کے اعضاء نکال دئے جاتے ہیں اور معائنہ کے بعد اکٹھا کر کے دفن دیا جاتا ہے، احادیث میں میت کی ہڈی توڑنے اور مشلہ کرنے سے جو منع کیا گیا ہے اس کی وجہ یہ تھی کہ اس میں انسان میت کی توہین و تذلیل ہوا کرتی تھی، اب ایسا نہیں ہے۔

چنانچہ ادارہ تحقیقات اسلامی، اسلام آباد کی زیر نگرانی منعقد و رکشاپ کی روئیداد میں پوسٹ مارٹم کے جواز کے دلائل دیتے ہوئے لکھا ہے۔

”اس کے جواز کی بڑی دلیل یہ ہے کہ اس سے مرنے والے کے ساتھ کی گئی زیادتی کی نوعیت کا پتہ چلتا ہے، اس کے ساتھ زیادتی کرنے والے کو قانون کی گرفت میں لانے اور بے گناہ ملزم کو موت کے منہ میں جانے سے بچانے میں مدد ملتی ہے، اور یہ معاشرہ اور نظام عدل کی ایک بہترین خدمت ہے اور اس میں میت کی توہین بھی نہیں، ایک تو اس لئے کہ بسا اوقات لاش کا بیرونی معائنہ ہی کافی ہوتا ہے اور دوسرے اس لئے کہ لاش کے اندرونی ملاحظہ اور معائنہ کی صورت میں مقصد قانون معاشرہ اور لواحقین میت کی خدمت

اور مدد کرنا ہے نہ کہ میت کی توہین (۱)

مولانا گوہر رحمان رحمہ اللہ تفہیم المسائل میں لکھتے ہیں:

لاشوں کی چیر پھاڑ کرنے کی ممانعت کے ثبوت میں جو احادیث نقل کی گئی ہیں ان کی روشنی میں دیکھا جائے تو پوسٹ مارٹم جائز نہیں، لیکن قتل کی صورت میں موت کا سبب معلوم کرنے کے لئے بوقت ضرورت اور بقدر ضرورت پوسٹ مارٹم کرنے کی اجازت دی جاسکتی ہے یا نہیں؟

اس سلسلے میں مولانا مودودی رحمہ اللہ کوئی رائے قائم نہیں کر سکے اور تجویز پیش کی ہے کہ طبی ماہرین اور اہل علم سر جوڑ کر پیشیں اور اس کا کوئی حل نکالیں۔ رسائل و مسائل (۲۵۱/۲ تا ۲۵۲) مفتی کفایت اللہ رحمہ اللہ نے کفایت المفتی (الجماعۃ کی بحث میں

(لکھا ہے کہ پوسٹ مارٹم احترام انسانی کے تقاضوں کے خلاف ہے لیکن اگر واقعی ضرورت ہو تو بقدر ضرورت اجازت دی جاسکتی ہے۔ میری ناقص رائے تو یہ بنی ہے کہ پوسٹ مارٹم میں کچھ زیادہ چیر پھاڑ نہیں کی جاتی بلکہ موت کا سبب معلوم کرنے کے لئے ضروری حد تک جسم کو کھولا جاتا ہے اور اس کا مقصد لاش کی توہین اور بے حرمتی نہیں ہوتی بلکہ موت کا سبب معلوم کرنا ہوتا ہے، اس لئے ضرورت کی حد تک اس کی رخصت دی جاسکتی ہے، مثلاً میں ایک تو اعضاء کی قطع و برید ہوتی ہے اور دوسرا یہ کہ اس کا مقصد لاش کی توہین کرنا ہوتا ہے، یہ دونوں چیزیں پوسٹ مارٹم میں موجود نہیں ہیں، اس لئے مثلاً کی ممانعت کی احادیث سے اسے مستثنیٰ کرنے کی ”وجہ قارق“ موجود ہے، لیکن یہ میری ایک رائے ہے، فتویٰ نہیں ہے، بہتر یہی ہے کہ اس بارے میں اہل عمل کا کوئی اجتماعی فتویٰ حاصل کیا جائے، مدعی کے دعویٰ اور گواہوں کی شہادت کی صداقت معلوم کرنے میں پوسٹ مارٹم رپورٹ کو بھی کسی حد تک دخل ہے، اس لئے اسے یکسر نظر انداز کرنا مناسب معلوم نہیں ہوتا۔ (۲)

جواب اول: کسی بھی مردہ انسان کی چیر پھاڑ کو شریعت مقدسہ نے ناجائز، حرام اور انسانیت کی توہین و تذلیل قرار دیا ہے اور اس میں کوئی فرق نہیں کیا کہ یہ چیر پھاڑ مہذب

(۱) طبی فقہی مسائل و رکشاپ (ص ۲۹)

(۲) تفہیم المسائل حصہ اول (ص ۲۶۵)

اور شائستہ طریقہ سے ہو یا غیر مہذب طریقہ سے اور خواہ میت کی توہین و تذلیل کی نیت ہو یا نہ ہو، لاش کی چیر پھاڑ خود ایک ناجائز عمل ہے، ہاں اگر اس کے ساتھ انسان کی توہین کی نیت بھی ہو تو اس کا الگ سے گناہ ہوگا۔ جیسا کہ انسان کو قتل کرنا ناجائز ہے اور قتل عام ہے خواہ مہذب طریقہ سے ہو یا غیر مہذب طریقہ سے، غیر مہذب طریقہ یہ ہے کہ اسے گولی، بکوار، نیزہ یا پتھر وغیرہ ایسے آلہ کے ذریعہ جان سے مار دیا جائے کہ اس میں اسے شدید تکلیف اور ایذا ہو اور قاتل کو بھی محنت و مشقت اٹھانی پڑے جیسا کہ عام طریقہ صدیوں سے آرہا ہے اور مہذب طریقہ اس ترقی کے دور میں یہ ایجاد ہوا ہے کہ آدمی کو بڑے احترام سے کمرے میں لے جا کر زہر کا ٹیکہ لگا دیا جاتا ہے، جس میں نہ مقتول کو کوئی تکلیف ہوتی ہے اور نہ قاتل کو کوئی مشقت اٹھانی پڑتی ہے۔

جواب دوم نہی دعویٰ ہی غلط ہے کہ اس زمانے میں توہین و تذلیل کے بغیر لاش کا پوسٹ مارٹم ہو رہا ہے، سائنس و ٹیکنالوجی کی موجودہ ترقی بھی مسلم ہے اور اس کی روشنی میں انسانی توہین و تذلیل سے ظاہری معنی میں بچا بھی جاسکتا ہے لیکن یہ فائدہ صرف ان لوگوں کو حاصل ہے جن کو دنیا قاتل احترام اور لائق اکرام سمجھتی ہے، اور جن کا پوسٹ مارٹم باہر مجبوری قتل وغیرہ کے مقدمات کے سلسلے میں کیا جاتا ہے، اس کے برعکس جن بے چاری لاوارث لاشوں کو تختہ مشق بنایا جاتا ہے وہ ترقی یافتہ دنیا کے خیال میں احترام کے قابل ہی نہیں، ان کی تکریم و عزت جا کر کالجوں، مردہ خانوں اور اناتومی ایریا میں دیکھ لیا جائے، تب مہذب دنیا کی تہذیب اور اس کے نتائج و اثرات کا پتہ چل جائے گا، اس سلسلے میں مجلہ ”الدعوة“ فروری ۲۰۰۵ کے شمارہ میں جناب ارشاد احمد ارشاد صاحب کا مضمون اور ان کا اپنا ایک مشاہدہ شائع ہوا ہے وہ ملاحظہ فرمانے کے قابل ہے، اس کے ضروری مندرجات ذیل میں پیش کئے جا رہے ہیں:

K-E کالج کا مردہ خانہ اور اناتومی ایریا:

میں نے اس علاقے میں رہائش پذیر متعدد لوگوں سے ملاقاتیں کیں جو معلومات

سامنے آئیں وہ نہایت روح فرسا اور لرزہ خیز ہیں، یہاں کے لوگ روزانہ اپنی صبح کا آغاز اگر پیتاں سلگا کر کرتے ہیں تاکہ وہ انسانی گوشت کے جلنے کی بدبو سے بچ سکیں، کراکری کی ایک دوکان کے مالک سے جب معلومات چاہیں تو اس کا کہنا تھا:

آپ ہم سے کیا پوچھتے ہیں؟ یہ دھواں جواٹھ رہا ہے جا کر اسے دیکھیں، آپ کو خود ہی پتہ چل جائے گا کہ یہ اناٹومی ایریا ہے یا شمشان گھاٹ، پریکٹیکل کے بعد بچے کچے گوشت کو یہاں پھینک کر آگ لگادی جاتی ہے، بعض دفعہ مہینے میں دو تین دفعہ آگ لگائی جاتی ہے، اور ایک دفعہ لگائی گئی آگ چارپانچ دن تک سلگتی رہتی ہے، یوں انسانی گوشت سے جلنے کی بدبو ناقابل برداشت حد تک پہنچ جاتی ہے۔

ایک اور دوکاندار نے بتایا:

اگر اناٹومی ایریا میں لاشوں کے اعضاء کو جلا دیا جاتا ہے تو مردہ خانہ میں لاوارث لاشوں کی ہڈیاں فروخت کر دی جاتی ہیں، ہڈیوں کے خریدار میڈیکل کالج کے طلبہ و طالبات ہوتے ہیں یا پھر جادو ٹونہ کرنے والے۔

نظیر علی نامی ایک شخص جس کی یہاں اپنی دوکانیں ہیں اور ان کے اوپر اس کی رہائش ہے، جہاں سے اناٹومی ایریا کی تمام سرگرمیاں نظر آتی ہیں، کہتے ہیں:

اناٹومی ایریا یا مردہ خانہ میں ہم نے جو انسانی لاشوں کی بے حرمتی دیکھی ہے، اس کا کم از کم کسی مسلمان ملک میں تصور نہیں کیا جاسکتا، ایک دفعہ اناٹومی ایریا کی دیوار پر انسانی جسم کے لوتھڑے، چربی اور پیچہ پڑے نما اعضاء پھینک دئے گئے، یہ اعضاء آدھے دیوار پر اور آدھے دیوار سے نیچے اس طرح لٹک رہے تھے کہ جس طرح جھاڑیوں پر بوسیدہ کپڑا لٹکا ہو، جب میں نے اناٹومی کی سربراہ لیڈی ڈاکٹر سے بات کی تو اس نے معذرت کرنے کے بجائے کہا جو جو کچھ ہے ہماری اپنی حدود میں ہے، اپنی حدود میں ہم جو چاہیں کریں، تم نے جو کرنا ہے کرلو۔

نظیر ملی کہتے ہیں کہ مردہ خانہ اور اناٹومی ایریا کے باہر ہم نے کتوں کو انسانی اعضاء منہ میں اٹھائے ہوئے، بھاگتے اور خاکروہوں کو انسانی اعضاء جلاتے ہوئے خود دیکھا ہے، مجھے وہ خوف ناک منظر کبھی نہیں بھولنا جب میں نے ایک طاقتور کتے کو ایک کمزوری لاش کھینٹتے دیکھا، وہ منظر بھی میرے سامنے ہے جب میں نے کوؤں کو انسانی لاشیں نوچتے، کتوں کو انسانی اعضاء کاٹتے اور خاکروہوں کو انسانی اعضاء جلاتے دیکھا۔

چشم دید صورت حال:

اس کے بعد میں نے اناٹومی ایریا کو خود دیکھنے کا فیصلہ کیا، جب میں وہاں پہنچا تو ۱۲x۱۲ کا کباڑ خانہ گندگی اور غلاطت سے بھرا ہوا تھا، انسانی اعضاء بکھرے پڑے ہوئے تھے اور آگ سلگ رہی تھی، میں نے دیکھی اور بوجھل دل کے ساتھ وہاں اناٹومی کی سربرہ ڈاکٹر عطیہ سے ملنے کا پروگرام بنایا، جب ان کے آفس پہنچا تو وہ وہاں موجود نہیں تھیں، ان کی عدم موجودگی میں ڈاکٹر توقیر سے ملاقات ہو گئی، میں نے ان سے سوال کیا کہ کیا آپ ڈاکٹر سیکشن سے پہلے ان لاشوں کو غسل دے کر جنازہ وغیرہ پڑھاتے ہیں؟ ڈاکٹر صاحب کا جواب تھا:

”ہمارے ہاں لاشوں کو غسل دینے اور جنازہ پڑھانے کا کوئی اہتمام نہیں البتہ لاوارث لاشیں جو انسانیت کے بہتر مستقبل کے لئے استعمال ہوتی ہیں، ہم ان کی عظمت کو سیلوٹ ضرور کرتے ہیں“

سیلوٹ فوت ہونے والے مسلمان کی نماز جنازہ کا متبادل ہو سکتا ہے؟ میرے اس سوال کے جواب میں ڈاکٹر توقیر کہنے لگے کہ آپ کی بات تو درست ہے مگر K-E کالج میں نماز جنازہ کا رواج نہیں ہے۔

عالم عرب کے مشہور ڈاکٹر سر جن احمد شرف الدین اپنے دور طالب علمی کی یادیں تازہ کرتے ہوئے کہتے ہیں ”جب میں قصر مینی قاہرہ کے میڈیکل کالج کا سٹوڈنٹ تھا تب میں نے خود دیکھا کہ ڈاکٹر سیکشن یعنی چیر پھاڑ کے دوران لاشوں کی بے حرمتی کی جاتی تھی

یہاں تک کہ طلبہ سگریٹ پی کر اسے لاش کے ساتھ مسل کر بچایا کرتے۔ (۱)

پرانے خاکروب کی زبانی:

یہ صاحب مسج ہیں اور اب تک ہزاروں پوسٹ مارٹم کر چکے ہیں، یہ بھی مجھے ایک پوسٹ مارٹم ایگزامینشن لیبارٹری میں لے گئے، جہاں ایک برہنہ لاش کی چہرہ پاؤ کا عمل جاری تھا، وہاں تین آدمی موجود تھے، ان میں سے ایک، ہاتھ میں آری اور ہتھوڑا تھامے کھوپڑی کاٹنے اور توڑنے میں مصروف تھا..... اور اس طرح مصروف تھا جس طرح چھینی اور ہتھوڑی سے ٹانگیں کاٹی یا توڑی جاتی ہیں۔

کھوپڑی کاٹنے والا ڈاکٹر گوہ خاصا طاقتور تھا مگر آری کندھوں کے وجہ سے اسے وقت پیش آرہی تھی، سر کے چاروں طرف آری چلانے کے بعد جب اس نے کھوپڑی کو الگ کرنا چاہا تو وہ کامیاب نہ ہو سکا، خاکروب مجھے بتانے لگا کہ کھوپڑی کے بعض حصے ابھی تک نہیں کٹ سکے، اس لئے کھوپڑی الگ نہیں ہو رہی، اسی اثناء میں ڈاکٹر نے ہتھوڑی کے ساتھ بعض جگہوں پر ٹھوکر لگا کر کھوپڑی کو ہاتھ سے جھٹکا دیا تو وہ اس طرح الگ ہو گئی جس طرح گھڑے سے پیالہ اٹھا لیا جاتا ہے، اس کے بعد اس نے جھلی کو کاٹ کر دماغ نکال لیا پھر ایک تیز دھارا لے سے گردن کے نیچے سے لے کر ناف تک جسم چاک کر کے سینے کی ہڈی کو ہتھوڑے سے توڑ دیا، اب لاش کے اوپر والا حصہ پوری طرح چاک ہو چکا تھا، یہ لرزہ خیز منظر دیکھ کر میری آنکھوں کے سامنے اندھیرا چھا گیا اور میری حالت غیر ہونے لگی، خاکروب نے مجھے آواز دے کر کہا کہ جناب آپ نے ہمارے خاکروب کی مہارت دیکھی؟ میں نے حواس باختگی میں اس سے پوچھا کہ کیا یہ پوسٹ مارٹم کرنے والا ڈاکٹر نہیں؟ تو اس نے بتایا کہ آپ لوگ کمال کرتے ہیں، میں نے آپ کو پہلے نہیں بتایا تھا کہ پوسٹ مارٹم کا سارا کام ہم خاکروب ہی کرتے ہیں۔

خواتین کا پوسٹ مارٹم:

میں نے بڑی حیرانی سے اس سے پوچھا کہ کیا خواتین کی لاشیں بھی پوسٹ مارٹم کے لئے یہاں لائی جاتی ہیں؟ تو وہ کہنے لگا کہ جی ہاں: پنجاب بھر سے پوسٹ مارٹم کے لئے خواتین کی لاشیں یہاں لائی جاتی ہیں اور خواتین کی لاشوں کا پوسٹ مارٹم بھی ہم خاکروب ہی کرتے ہیں۔

انسانی ہڈیوں کو خرید و فروخت:

اس کے بعد مختلف کمروں سے ہوتا ہوا میں ایک اور کمرے میں پہنچا تو وہاں سفید کپڑے کی ایک گٹھڑی پڑی ہوئی تھی، جب میں نے اسے کھول کر دیکھا تو اس میں چمکتی دکتی انسانی ہڈیاں تھیں، جب میں نے کھوج لگایا کہ یہ ہڈیاں اتنی صاف کیسے ہو گئی ہیں؟ تو مجھے پتہ چلا کہ بعض لاشوں سے جب گوشت اتار لیا جاتا ہے تو اس کے بعد ہڈیوں کو کھولتے پانی میں ڈال دیا جاتا ہے جس سے ہڈیاں بالکل صاف ہو جاتی ہیں پھر یہ ہڈیاں میڈیکل سٹوڈنٹس یا جادو ٹونہ کرنے والوں کے ہاتھ فروخت کر دی جاتی ہیں۔

یہ اسلامی جمہوریہ پاکستان ہے:

محترم قارئین یہ صورت حال کسی غیر مسلم ملک کی نہیں بلکہ اسلامی جمہوریہ پاکستان کے دل لاہور شہر کی ہے، جس میں یقیناً ہمارے ہی لوگ آتے ہیں اور ان کی لاشوں کا یہ حال ہوتا ہے، یہ صورت حال تو ہے صرف ایک اناٹومی اور مردہ خانہ کی، نہ جانے ملک کے دیگر شہروں میں صورت حال اس سے بھی زیادہ خراب ہو۔

اب میں پوچھتا ہوں اہل پاکستان اور اہل اقتدار سے کہ کیا روشن خیال اور روشن پاکستان اسی کا نام ہے؟ کیا آپ پسند کرتے ہیں کہ آپ کی اپنی لاش یا آپ کے کسی قریبی

عزیز کی لاش کی اس طرح بے حرمتی ہو؟ اگر آپ اپنے لئے یہ پسند نہیں کرتے تو پھر دیگر پاکستانیوں کے لئے آپ کیوں ایسا کرتے ہیں؟

ڈاکٹر عدلیہ اور انتظامیہ سے سوال

ڈاکٹر صاحبان، عدلیہ اور پولیس انتظامیہ آخر اس طرح کے پوسٹ مارٹم اور ڈاکٹریکیشن سے کون سے جرائم پر قابو پانا چاہتی ہے؟ کیا یہ غیر مسلم ممالک کی اندھی تقلید نہیں ہے؟ کیا یہ لاش کا مسئلہ کرنے کے ضمن میں نہیں آتا؟ رسول اللہ ﷺ نے تو مردہ کی ہڈی توڑنے کو زندہ کی ہڈی توڑنے کے جرم کے برابر قرار دیا ہے، جس قدر زندہ شخص کی حرمت و احترام ہے ویسے ہی مردہ کا بھی ہے تو کیا کہیں تقلید اغیار میں ہم اندھے تو نہیں ہو گئے؟ ہم سب لوگ مل کر اس صورت حال کی اصلاح کی کوشش کیوں نہیں کرتے؟ کیا جدید دور کا یہی تقاضا ہے کہ ہم اپنے دین ہی کے خلاف کرنا شروع کر دیں؟ (۱)





الحلیہ پبلشنگ ہاؤس

دوکان نمبر B-1، فضل داد پلازہ، اقبال روڈ، راولپنڈی

Ph: 051 - 5553248 , 0300 - 5034629, 0331-5459409

